

عنوان المخطوطة: شرح مختصر العقائد للنصير

المؤلف : ~

تاريخ النسخ : القرن ١٣ هـ تقدير ٢

عدد الأوراق : ٩٢

المقاس : ١٢ X ٢١

نوع المادة : أصلية

الرقم : ١١٣





سورة النور

سورة النور

سورة النور

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدانا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّا نَحْمَدُهُ وَنُشْكِرُ
لَهُ لَكُنَّا مِنَ الْخَاسِرِينَ

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا فِي دُورِكُم مِّن قَبْلِكُم بِآيَاتِنَا وَلِئَلَّامُتَّعِبُوا

شرح العقائد

علاء الدين

قال النبي صلى الله عليه وسلم

أَكَلُ الثَّرِيمِ يورث الفناء وأكل الثَّرِيمِ يورث الفقر

أي ما سقى في الأرض من كثرة الخبز في الأرض ما يغني جود الأكلان

ص

صلى الله عليه وسلم

[illegible]

الملام في توضيح وجوه المسائل التي تفرع عن فقه
 للذات لا يخرج من غير المقاصد بعد فهمه وكثير المفوائد
 مع مجرد طوبى يكثر الفاه عن الاطالة والاعمال ويحذف
 عن طرده الاقتصاد الاطمان والاضلال وبقية القاصد الى
 السيرة في طرده
 سبيل الرشاد والسورة لئلا يفتقر الى الاستعداد وهو ضيق
 ونعم الوكيل **اعلم** ان الاحكام الشرعية منها ما يتعلق بكنهه
 العباد شريعية وعليه **ف** منها ما يتعلق بالاعتقاد وهي
 اصلية واعتقادية والعلم المتعلق بالاولى يسمى علم الشرع
 والاحكام لما فيها لاشتمالها الى امان جهة الشرع ولا يتبع العلم
 عند اطلاق الاحكام الا لايها وباللانية علم التوحيد والحقا
 لان ذلك اشهر ما فيه واشهر ما فيه وقد كانت الاية ازل من
 الصحابة والنابعين رضوان الله عليهم اجمعين لصفا اعتقادهم
 بربهم حقيقة التي صلى الله عليه وسلم وقرب العهد منها به
 ولعلم الوفاة والاضلا فان وعظمتهم من الدارجة الى الكفاة

[illegible][illegible]

من قور الى ان عايشه القتلان في قور والخطا ناطق الا انما في قور من قور
 والخطا ناطق الا انما في قور من قور

ومن القليل الحقة ان من
 الحقة ان من القليل الحقة ان من
 الحقة ان من القليل الحقة ان من

الفرقة بين الحقة والخطا ان الخطا يكون فيه يكون طريق وصلى شواذ انما المقصود
 في ذلك من يدين بفناء لا ملة لزيادة الكثرة وهو يدين ان الشاه لزيادة الكثرة
 يكون طريق وصلى مختلفا بين المقصود بين وبين زيادة الكثرة ولا في اختلاف التي تتجلى
 والفرقة ان يكون بينهما بين يده يجعل لفرقة بينهما شلا لا لآخر كرجلين احدهما يذهب
 الى المشرق والآخر الى المغرب فيكونا لفرقة بينهما المقصود مختلفا رقتان

والاصطلاح في تعيين اللفظ اللغوي
 بمعنى غير اللغوي وبهذا التفسير ان صدره الذي فيه اصطلاح لغوي وان صدره في اللفظ
 انما اصطلاح اللفظ رقتان على لسان الفقهاء

فمنه ان عنوان في حال في الامام عنوان في وعنوان ما بين من اجالا وانما عنوانها
 من حق وعنوان في حال في الامام عنوان في وعنوان ما بين من اجالا وانما عنوانها
 والا انما في حال في الامام عنوان في وعنوان ما بين من اجالا وانما عنوانها
 ومصدر في حال في الامام عنوان في وعنوان ما بين من اجالا وانما عنوانها
 الحرة وبهذا التفسير العنوان في حال في الامام عنوان في وعنوان ما بين من اجالا وانما عنوانها

عنوان عنوان الشيء
 وعنوان عنوان الشيء
 وعنوان عنوان الشيء

من قور الى ان عايشه القتلان في قور والخطا ناطق الا انما في قور من قور
 والخطا ناطق الا انما في قور من قور

ومن القليل الحقة ان من
 الحقة ان من القليل الحقة ان من
 الحقة ان من القليل الحقة ان من

الفرقة بين الحقة والخطا ان الخطا يكون فيه يكون طريق وصلى شواذ انما المقصود
 في ذلك من يدين بفناء لا ملة لزيادة الكثرة وهو يدين ان الشاه لزيادة الكثرة
 يكون طريق وصلى مختلفا بين المقصود بين وبين زيادة الكثرة ولا في اختلاف التي تتجلى
 والفرقة ان يكون بينهما بين يده يجعل لفرقة بينهما شلا لا لآخر كرجلين احدهما يذهب
 الى المشرق والآخر الى المغرب فيكونا لفرقة بينهما المقصود مختلفا رقتان

والاصطلاح في تعيين اللفظ اللغوي
 بمعنى غير اللغوي وبهذا التفسير ان صدره الذي فيه اصطلاح لغوي وان صدره في اللفظ
 انما اصطلاح اللفظ رقتان على لسان الفقهاء

فمنه ان عنوان في حال في الامام عنوان في وعنوان ما بين من اجالا وانما عنوانها
 من حق وعنوان في حال في الامام عنوان في وعنوان ما بين من اجالا وانما عنوانها
 والا انما في حال في الامام عنوان في وعنوان ما بين من اجالا وانما عنوانها
 ومصدر في حال في الامام عنوان في وعنوان ما بين من اجالا وانما عنوانها
 الحرة وبهذا التفسير العنوان في حال في الامام عنوان في وعنوان ما بين من اجالا وانما عنوانها

عنوان عنوان الشيء
 وعنوان عنوان الشيء
 وعنوان عنوان الشيء

[illegible][illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, possibly a list or a detailed description of items.

خفيف المراتب والازم للضعف والمنطق للفلسفة والاول
 واعلم ان اسهل البديع عائدة الى الفلاسفة والاباء العباد فالعلماء والفقهاء
 وهم عترة فريضة والخواص الغريبة الكيفية كعلمين اذني فذا كبريا وهم عترة فريضة والرحمة الفلاسفة اذني فريضة
 مع الابدان ففصلهم ولا ينفق مع الكفر طاعة وهم فريضة والفقهاء لاسل السنة وفلاسفة الانبياء
 والمفسرين في نفس العقائد وهؤلاء الفلاسفة وهم عترة فريضة والخواص الغريبة الكيفية كعلمين اذني فذا كبريا
 فريضة والمفسرين الذين يفسرون الحديث بالعلماء فريضة ايضا فذا كبريا وهم عترة فريضة والخواص الغريبة الكيفية كعلمين اذني فذا كبريا
 والفلاسفة السليمة السنية وقد ورد في الحديث
 واحد وهو كان على ما انا عليه واحسان
 فلهذا لا يوصفون سراج اربعه هديت عجب

المعزولة عن زور قوله
والرواق لم الذي لا يجره ابراهيم وغيره وعنه ما يوحى
وأما العلم الحق على الكلام فلا يقف عن وإن كان الضابط روحاً من غير أن ينفصل به قال العام ولو قيل ان العلم على ما كانوا
عليه من حقيقة الاستسلام على أو ضيق السبل به وحيث أنها عند ما لا يعلم وقد تارك الضيق فلا يسبق إلى ترك العلم العظيم
ولا بد من اتحاد ما يجر به إلى السبل والخروج من السبل فصار الاستسلام بالذات الصغرى فمن كان له ما من
استمر به أصل من أصول الاعتقاد صلح به فله العلم الحق في الحقيقة في كنهه عند رويته للصدق
وله ما

[illegible]

والا فليكن قراة في صدر العبد
والاول واجب ما لا يرد عليه

عليه السلام في خبره خبر وقد من قراءته ثم انشيت
التي هي علم بالحق بعد ان لم يكن
وعقدت له الامانة والهدى

عليه السلام في خبره خبر وقد من قراءته ثم انشيت
التي هي علم بالحق بعد ان لم يكن
وعقدت له الامانة والهدى

عليه السلام في خبره خبر وقد من قراءته ثم انشيت
التي هي علم بالحق بعد ان لم يكن
وعقدت له الامانة والهدى

عليه السلام في خبره خبر وقد من قراءته ثم انشيت
التي هي علم بالحق بعد ان لم يكن
وعقدت له الامانة والهدى

والا فليكن قراة في صدر العبد
والاول واجب ما لا يرد عليه

عليه السلام في خبره خبر وقد من قراءته ثم انشيت
التي هي علم بالحق بعد ان لم يكن
وعقدت له الامانة والهدى

عليه السلام في خبره خبر وقد من قراءته ثم انشيت
التي هي علم بالحق بعد ان لم يكن
وعقدت له الامانة والهدى

عليه السلام في خبره خبر وقد من قراءته ثم انشيت
التي هي علم بالحق بعد ان لم يكن
وعقدت له الامانة والهدى

عليه السلام في خبره خبر وقد من قراءته ثم انشيت
التي هي علم بالحق بعد ان لم يكن
وعقدت له الامانة والهدى

وَأَقَامُوا فِيهَا قُرْآنًا مِّن لَّدُنَّ الْعَزَّةِ

• • • بعض الطبیب المباح العلم والطبیع وهو على قدر قلیل احوالاً جلیته هو من حیث
بعض الطبیبین من احوال الله سبحانه وتعالى وبعده ما من كراهة ما هو من حیث
من ذلک وتشتتت كبراً وقوراً بل هو من قیل معظم الطبیبین من احوال الله سبحانه وتعالى
من حیث • • • والله اعلم باری كل شیء یرید الله احوالاً الجود من الملائكة البصيرة الذين
الهم زاد العلم والافاضة والبعض من ذلک ما بینا وما بیننا • • • والله اعلم
بكل شیء الخیر الله سبحانه العلم الوافی وهو على قدر قلیل احوالاً جلیته هو من حیث
من الملائكة الذين دفعوا ويترشح بعض احوال الجود من الملائكة الذين دفعوا
شغل عاصفة علوم علم النجوم وعلم الهندسة وعلم الهيئة وعلم الحركات وعلم الفلك
وعلم الجبر وعلم الفقه وعلم البصيرة والوقفة من الاستدلال بالحوال العظمى من
العلم والفهم

卷之四

19

فَعَلِمَ إِفْرَاهُ قَبْلَ وَتَوَارِكُكَ

السنه طريق البني والجماع طريق الصبي وقولهم شرح جوبون

او علیک و غیر من غیر افتداری علی الشکر مضاعف

وَمَنْ لَبَّعَهُ بَابًا بِأَبْطَالٍ أَرَى الْمُسْتَهْزِلَةَ وَابْتِغَاءً يَأْوَدُ بِهِ السَّعْدُ

مضى عليه الجماعة فشقوا أنفسهم أهل الله الجماعة ثم لا تترك
 إلى الفليقة إلى العربية وأما في الإسلاميين حاولوا الرد
 على الفلاسفة فبما كانوا في الشريعة فخلطوا بالعلوم كما كانوا

الفيلسوف لتحقيق ما صدها فتركها باطلاً وأهم من
 إلى أن أدرجها في مغلط الطبعات والألحاث والاصول

في الباقيات حتى لا يداليهم عن الفلسفة لولا اشتغالهم على
الأمور الدنيوية والاعتناء بالأمور الدنيوية وهو كلام
السمعيات وهذا هو كلام المشايخ وبأجله هو أشرف العلوم
كلية أساس الأنظمة الشرعية ورئيس العلوم الدينية و

الزينة والزينة وبراهين الحج والعمرة والقرآن الكريم

فأما هويم المفضى بالبين والفار عن خميل البقيت والفاد

هو الذي يعظم الله
فذلك ما لا يدرك

[illegible]

وَيَوْمَئِذٍ يَكُونُ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَجُلٌ يَشْهَدُ بِمَا عَمِلُوا فِي الْآيَاتِ

فاما فقال
ويعلم

[illegible][illegible][illegible]

لما قد علم العالم سماع بعض
بما يقصد به العلم كقولنا
وقد علم الله ما لا يعلم
انما يسمع من بعض احو
ستدعي انما لا يخاف
لكم على انما لا يخاف
عالم الهدى الماردي و ابقا
مطهر
الشيخ المختصر المختصر

المشرع لم يفتد بهما
قائما

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

فانه انما هو الذي هو في ذاته لا في غيره
فانه انما هو الذي هو في ذاته لا في غيره

اعلم ان الحكم الشرعي هو الذي هو في ذاته لا في غيره
وهو الذي هو في ذاته لا في غيره
وهو الذي هو في ذاته لا في غيره

فانه انما هو الذي هو في ذاته لا في غيره
وهو الذي هو في ذاته لا في غيره
وهو الذي هو في ذاته لا في غيره

الاحكام الماخوذة من الشرع هي التي هي في ذاته لا في غيره
وهي التي هي في ذاته لا في غيره
وهي التي هي في ذاته لا في غيره

فانه انما هو الذي هو في ذاته لا في غيره
وهو الذي هو في ذاته لا في غيره
وهو الذي هو في ذاته لا في غيره

فانه انما هو الذي هو في ذاته لا في غيره
وهو الذي هو في ذاته لا في غيره
وهو الذي هو في ذاته لا في غيره

فانه انما هو الذي هو في ذاته لا في غيره
وهو الذي هو في ذاته لا في غيره
وهو الذي هو في ذاته لا في غيره

فانه انما هو الذي هو في ذاته لا في غيره
وهو الذي هو في ذاته لا في غيره
وهو الذي هو في ذاته لا في غيره

فانه انما هو الذي هو في ذاته لا في غيره
وهو الذي هو في ذاته لا في غيره
وهو الذي هو في ذاته لا في غيره

قائه انسان الرحمة في هذا العالم

فان قيل فسميت الحجة الشريفة الى الموقر الشريفة الى علي بن ابي طالب اذ كان
الخارج معلوماً في العلوم الشرعية في علوم الفقه والتفسير اذ هو معارفها في العلوم
الشريفة اي في اكمال الحكم الشرعية وان كانت في علم الفقه والعلوم الشرعية في علم الفقه
وغيره من علم الحكم في هذه الآفة والعتق والعتق والعتق في هذه الآفة الحكم الشرعية
وغيره من علم الحكم في هذه الآفة والعتق والعتق والعتق في هذه الآفة الحكم الشرعية
فان قيل فسميت الحجة الشريفة الى الموقر الشريفة الى علي بن ابي طالب اذ كان
الخارج معلوماً في العلوم الشرعية في علوم الفقه والتفسير اذ هو معارفها في العلوم
الشريفة اي في اكمال الحكم الشرعية وان كانت في علم الفقه والعلوم الشرعية في علم الفقه
وغيره من علم الحكم في هذه الآفة والعتق والعتق والعتق في هذه الآفة الحكم الشرعية

استفادة وجوه القضاة من قبله تعالى فيعلم الحكماء بان دليله في هذه المسئلة ما هو عليه في هذه المسئلة
من وجه واجب في ما منه القضاة واجبة ولا يستفادة من شرب الخمر فلهذا كان انما الخمر الاله
في انما في شرب الخمر في عتد وله في عتد حرام فلهذا كان انما الخمر حرام في عتد
فلا يلزم احكامه عليه في قولها احكام الا في عتد الاحكام واما كونها اعتقاد في قولها
فلا يقتضي اعتقاد في قولها
في انما في قولها اعتقاد في قولها في انما في قولها اعتقاد في قولها

قلت لا يخفى اضافة ذلك لا فقه الذي يهود الله في قوله لعل الله اذا اقصى الله
الدين ان يكون اذا اقصى فقه الامم الضايق في الضايق اليه فما ليس عجز كيف يعجز
صلواته

فقط هو الخط وان كان له طول وعرض دون العف فها السطح وان لم يكن له عرض
فها الابدان الثلاث فهو الجواهر الخطية هي هذلا ينجزي

فقط هو الخط وان كان له طول وعرض دون العف فها السطح وان لم يكن له عرض
فها الابدان الثلاث فهو الجواهر الخطية هي هذلا ينجزي

13. 10.10.1948

١٠٠
 اذا نهى الله تعالى عن شيء فاجتنبه
 وانهى الله تعالى عن كل شيء الا ما
 امر به من غير ان يبين ما امر به
 من غير ان يبين ما نهى عنه
 وانهى الله تعالى عن كل شيء الا ما
 امر به من غير ان يبين ما امر به
 من غير ان يبين ما نهى عنه

[illegible][illegible]

نوضح هذا بقوله **يكون العلم** مثلاً على تصور الوجود وأما قوله **ثم يشترط** بوضع
الوجود على ما يقتضيه الوجود **من التوحيد والتسليم والافتقار** بصفات الخلق
فأما ما قبله **العلم** بالعلماء **ما حصل به** أي الزكوة من مآل الصلوة وقصد
الافتقار بالوصول فلا بد العلم الذي علمه الخلق والعدم والوجود لعدم سبب العلم
والافتقار **أما العلم** لا يخفى على ما قلنا من العلم **والشيء** فاعلم الخلق **وهو** بكونه **توهم**
العلم على ما وصفه الشيخ **العلم** بتمام الجنس **العلم** والافتقار **العلم** بصفات الخلق **ب**

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor discoloration and faint horizontal lines near the top edge, possibly from a previous binding or a watermark. There is no text or other markings on the page.

Handwritten note: كتاب الحاشية على التلخيص في الفقه المالكي

[illegible]

لأننا بخلاف مثل الضاحك والكاتب مما يمكن تصورنا لساناً يذوقه
فانه من القوارض وقد يقال ان ما به الشيء هو هو باعتبار
حقيقته باعتبار الحقيقة هو به في قطع النظر عن
قوله في نقل الامر المودود في ظاهر البرودود وكهف وبولول الغزير فارغ والابن ربيع
رمضان

وهذا الكلام مفيد راجع إلى البيان ليس مثل فعله الثاني
ثابت ولا مثل قوله أنا أبو التيم وشعري شعري على ما لا يخفى
مخفيون لأن النسي قد كانوا له أعداء لأن خلفهم يكون لهم
عليه شيء مفيد بالنظر إلى بعض تلك الأعداء من بعض
الاشخاص إذا أخذ من حيث أن جسمه كان لكم عليه بالحيوانية
وهذا يقع لعدم لغوهم

مفيد اذا اخذ من حيث انه خفي ناطق لانه ذلك لغرض
 العلم بها والحفاظ من نقصانها والصديق بها واما
 مخفوف قيل المراد العلم ببينها للعلم بانه لا علم
 والجواب ان المراد الجنس رد على الثاني بانه لا يثبت شيء
 من الحفاظ ولا علم يثبت حقيقة الشيء ولا يقدم شيء مخالف
 للمحافظة فان منهم من يتكبر حفاظ الاشياء ويترجم انها
 ارقام وجنالات باطل ومع العنادية ومنهم من يتكبر انها
 وفيها نامة للاعتقاد حقا واعتقادنا الشيء جهرا كالقول
 في هذا وعرضا فرض او دينا فيقيم احوالها واداءهم فيكون
 العندية ومنهم من يتكبر العلم بيبوت شيء ولا يثبت شيء
 انه شان وشان وان كان ذلك في الادب كحفظ
 الاثر من ان يكون بيبوت بعض الاشياء والبيان من حقائق
 والفاظ انما تخفف في الاشياء فحقيقة وان تخفف في العلم
 حقيقة من الحقائق كقولنا نحن لكم ثبت شيء من الحفاظ عندنا
 والبيان من حقائق الاشياء فحقيقة وان تخفف في العلم
 حقيقة من الحقائق كقولنا نحن لكم ثبت شيء من الحفاظ عندنا

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

فليس بالأخلاق وإنما بدلت النسخا منهم ان الالحاد
 من هؤلاء الواحد كما هو ان الصلوة ما يح
 وان العلوم المزماها فان اخلاها الخفية فقد
 ومن عظماء هؤلاء الاقدام لا يثبت شيئا بداعي
 في الصدور ان
 فلم يبع فيه على الاطلاق ولا ينبغي انه انما يتيم على العنادة قالوا
 الفريقات منها احتيات والحسن قد غلط كثير فاحذر من
 واحد اثنين والصغار ومن جعل خلقا منها ومنها يبعين وقد يقع
 فيها الاختلافان ونعني فيها شيئا ينفرد عليها الى نظارة منه
 والظن بان ذلك الفريقات فسادا لها شيئا كثيرا منها
 اخلاقا الفناء قلت غلط الحسن في البعض لا في الكل لا
 يناني الخلق بالعرض لا نغنا اسباب الغلط والاختلاف في البهي
 لعمري لان الزنا والفساد في النقص لا ينافي البناء وتلك الاختلافات
 لنساء الا نظارا لثاني حقيقة بعض النظريات ولقد اننا لا طريق
 الى المناظر نفهم خصوصنا اللادرية لاشتمل لا يعتبر كون تعليم
 ليثبت به مجمل بل الطريق نغذيتهم بالناب ليعرفوا واما
 وسنقسط الى الحكمة المؤهدة والعلم المزخر لان شرفا
 معناه العلم والحكمة واسطامناه المزخر والغلط فمستلثفت
 الاستفسطة لم استفتت الفلسفة من قبل اسواقا اعنت الحكمة
 لا تارة المناظر ان
 انما تارة المناظر ان
 انما تارة المناظر ان
 انما تارة المناظر ان

[illegible][illegible]

[illegible]

النفس عند استعمال العبد تلك القوة والشئ وفيه مودة عذبة
الذات بين الذابتين في مقدم التماس الشيفتين جلي التي
بذلك بها الروح بطريق وصول الهواء المتكثف بكيفية ذي
الجنة الى الخشوع والرفق وفيه مينة في الفصل العاشر
عليهم السلام يبدل بها القطعوم بخالطة الرطوبة العاقبة
التي والتم بالمطعم ووصلها الى العصب واللسان وفيه مينة
في جميع البدع بذلك بها الخزانة والبرودة والرطوبة والبق
ونزول عند التماس والاشابة وبطريقة منها اى
الحاشر النفس توفى وتطلع على ما وصفت في تلك الحاسة
له يعني ان الله تعالى يخلق ملائكة الخراس لادراك اشياءهم
تلتصق للاصوات والروائح للطعوم والاشئ للروائح لادراك
مائدة بالحاسة الاخرى واما انه هل يكون اوجع ذلك فليس

و ما عندنا من كتاب الا اننا نعلم ان
الله اعلم بما نريد

وكذا في قوله تعالى **فان كان حاله بعد هذا احسن امرها**
 ان المعنى **موجب للعلم** وذلك بالضرورة فانما يجوز ان يقتضيه
 العلم بوجود مكة والبغداد وانما ليس الا بالاحتمال والظن

قوله **فان كان حاله بعد هذا احسن امرها** العلم
 ان المعنى **موجب للعلم** وذلك بالضرورة فانما يجوز ان يقتضيه
 العلم بوجود مكة والبغداد وانما ليس الا بالاحتمال والظن

العلم
 القبيح
 وانما
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

العلم
 القبيح
 وانما
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

العلم
 القبيح
 وانما
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

العلم
 القبيح
 وانما
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

العلم
 القبيح
 وانما
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

العلم
 القبيح
 وانما
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

العلم
 القبيح
 وانما
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

لا خلاف
او هو المشهور
بابه و قوله
الثالث
في اثباته
و مع ملك
تلك
فقط
بدهر اسبق
للمعنى
والله اعلم بالصواب...

بوجوب العلم الاستدلالى ان الحاصل بالاستدلالى ان بالنظر...
فالتدليل وهو الذي يمكن التوصل به...
بمطلوب خبره وقيل قلنا قلنا من قضايا...
اخر فقلنا الاول التلليل على وجه الصانع هو العلم وعلى الثاني...
فولنا ان العلم حادث وكل حادث فيه متابع وانا قويم التدليل...
هو الذي يلزم من العلم به العلم بشئ اخر فبالمثل او فليما...
موجبا للعلم فليقطع بان من اظهر له تعالى المعنى على وجه...
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

لا خلاف
او هو المشهور
بابه و قوله
الثالث
في اثباته
و مع ملك
تلك
فقط
بدهر اسبق
للمعنى
والله اعلم بالصواب...

بوجوب العلم الاستدلالى ان الحاصل بالاستدلالى ان بالنظر...
فالتدليل وهو الذي يمكن التوصل به...
بمطلوب خبره وقيل قلنا قلنا من قضايا...
اخر فقلنا الاول التلليل على وجه الصانع هو العلم وعلى الثاني...
فولنا ان العلم حادث وكل حادث فيه متابع وانا قويم التدليل...
هو الذي يلزم من العلم به العلم بشئ اخر فبالمثل او فليما...
موجبا للعلم فليقطع بان من اظهر له تعالى المعنى على وجه...
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

انقطاع
وهو المنوال
انقطاع
وهو المنوال
انقطاع
وهو المنوال

انقطاع
وهو المنوال
انقطاع
وهو المنوال
انقطاع
وهو المنوال

انقطاع
وهو المنوال
انقطاع
وهو المنوال
انقطاع
وهو المنوال

انقطاع
وهو المنوال
انقطاع
وهو المنوال
انقطاع
وهو المنوال

انقطاع
وهو المنوال
انقطاع
وهو المنوال
انقطاع
وهو المنوال

انقطاع
وهو المنوال
انقطاع
وهو المنوال
انقطاع
وهو المنوال

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

لا تفتنهم ولا تناقوا فيهم ..
 لا تفتنهم ولا تناقوا فيهم ..
 لا تفتنهم ولا تناقوا فيهم ..
 لا تفتنهم ولا تناقوا فيهم ..

[illegible]

Handwritten text in a script, likely Indic, covering the entire page. The text is dense and appears to be a continuous passage or a collection of related notes.

[illegible]

الاعضاء
منه فصار فيكون
الاعضاء من اجلكم في الدنيا

بالاستدلال ان بالنظر في الدليل سواء كان استدلالا من اجله
وسواء كان استدلالا من اجله او استدلالا من اجله
الى المعلوم ان اذ ارينا اننا نعلم ان هذا فانا ومن المعلوم على
ان الاستدلال في هذا الدليل هو الاستدلال في هذا الدليل

[illegible]

في القبر واحد في سنة
الاسم الذي والاشيا من افر كا كبريا من مع الفرد في طان

يد الاله و...
 وان...
 في الارض...
 مع...
 الفرو...

مجلس المفاوضة
الاستوائية
التي
تجري في
البحر

طه
...
بعد ...

[illegible]

قال شيخ الاسلام وان كان لابد من الواقع فنقول وبالله التوفيق اننا نختار ان نقول بان
 خصوصية شهودنا انما هي في غيرهم وروايتهم انما هي في غيرهم فلو اننا قلنا اننا نختار ان نقول بان
 ائمتنا العشرة الاثني عشرية انما هي في غيرهم فلو اننا قلنا اننا نختار ان نقول بان
 انظر الى هذا الكلام فانه لا يخفى انما هو في غيرهم فلو اننا قلنا اننا نختار ان نقول بان
 وجهه في هذه الامور انما هو في غيرهم فلو اننا قلنا اننا نختار ان نقول بان
 خصوصية ائمتنا العشرة الاثني عشرية انما هي في غيرهم فلو اننا قلنا اننا نختار ان نقول بان
 نقول وبالله التوفيق

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

والله اعلم بالصواب

[illegible][illegible][illegible]

فوليدت عايدة اجدا قال شيخ الاسلام اثبات النكاح والعرض واربعة المعروف وقار روي
الان فاضل اربعة منها فوقها ثمانية واربعة اخرى عايدة فليد عايدة وابا قائم على علي الزواني
في شرق الهند اسم من الفاقة والحاجة والمنفعة والفاقة قرار بنقطة ونقطة والحاجة
منقصة نقطة والمنفعة بنقطة ثلثين ونقطة والفاقة على لينة الى صلبه من وصول خطه
منقصة الى ثلثه ثلثه ثلثه اسكن **فاقة** فاقة والحاجة والمنفعة وصول الخط الى ثلثه لثلاثة
اسكن **ثلاث** نقطة والاثبات مشتمل على وصوله فاقة اسكن **اسكن** وفست على
الاساس

فان قيل من يفتن الحق وهذا الثالث فان الحق عند الحق البارزين فوق كل شيء والحق مظهر الحق
واحد والثالث الساطع واحد فكيف يظن الحق عيانا ومن يفتن الحق عيانا لا يفتن الثالث لظننا
فان قيل من يفتن الحق وهذا الثالث فان الحق عند الحق البارزين فوق كل شيء والحق مظهر الحق
واحد والثالث الساطع واحد فكيف يظن الحق عيانا ومن يفتن الحق عيانا لا يفتن الثالث لظننا

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

الذي هو المسمى بـ...
 ان هذا هو الذي...
 ان هذا هو الذي...

ان هذا هو الذي...
 ان هذا هو الذي...
 ان هذا هو الذي...

ان هذا هو الذي...
 ان هذا هو الذي...
 ان هذا هو الذي...

ان هذا هو الذي...
 ان هذا هو الذي...
 ان هذا هو الذي...

ان هذا هو الذي...
 ان هذا هو الذي...
 ان هذا هو الذي...

ان هذا هو الذي...
 ان هذا هو الذي...
 ان هذا هو الذي...

ان هذا هو الذي...
 ان هذا هو الذي...
 ان هذا هو الذي...

ان هذا هو الذي...
 ان هذا هو الذي...
 ان هذا هو الذي...

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

Beck's Little's Backache

الحمد لله الذي
جعلنا من الخلق
الذين لا يموتون

لا يجوز ان يكون العلم الداخل في الجوع لان الواجب
 ان يكون العلم يتقدم والاعلم فلا يكون اذا قيل قد علم
 فظهر الجوع لان الجوع لم يتوقف عليه يتوقف على علم
 بكون سبب الجوع فانه عن الجوع

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

صوابه خال مقدس وموانع ان الزكاة منه بثوقا على الشارعة وهو الذي كان يثبته
 بالصلوات المذكورة فكيف يستدل به على صفات البار فاذا كان يثبته الصفات العامة
 لا يثبته بثبوت الشرع عليه كالموجود فيصاحبه الله تعالى عليه بالشرع لا يثبته له
 ومما يثبوت عليه كوجوده في نفسه فلا يصح التمسك بالشرع عليه **قوله**
في النوح عليه السلام يثوقا على محضه بعينه الشرع وانتزاع الكتب من تحت الاستدلال
 فيه بالشرع **قوله** من افترى لانا **قوله**
الاحكام على الله اقسام
 الاحكام على الله اقسام قسم يثوقا عليه بعينه
 الشرع وانتزاع الكتب كوجود النار والحر
 وقدرته وارادته ومما يشهد بهذا العلم بالثبوت
 الالهي عليه لا نقاش والافعال والنور وتسمي يثوقا بعينه
 على انشائه من انبيا كقوله صلى الله عليه وسلم بعينه والافعال
 وكيفية صفات الله تعالى والسمع والبصر وتسمي التماسك بالافعال
 والتمسك بالموجود والاحكام الشرعية عند الخلق في ما يخصه من الغنى في
 كون المعبود يرضى انبائه بالشرع وان انشأه من الكليات
 والسمع والسمع موقوف على يثوقا
 على كون المعبود واجب الوجود
 واحدا في البعثة ويستمر الوجود
 به السمع موقوف على الواو صفة
 والسمع لزم العدم فلا احكام النور
 فالنصف عما يثوبها في النور ليس
 بالحق على ثبوت **قوله**
 جيد بالانكسار التفسيري كقوله تعالى
 في علمي احوالنا من مقسمة هذا قوله
 يثوقا على صفات الشرع وهو موقوف
 على الالهي عليه فلا يتبع الى القدر

(Faint handwritten Arabic script)

[illegible]

جواب سؤال مقدس وهو ان كان الله قد نبؤنا على الشارة وهو انه قد نبؤنا على الشارة
 بالعلم فكذلك الفكرة فكيف يستدل به على صفات البارها فاجاب بان في الصفات ما لا
 لا نبؤنا بنبوت الشرع عليه كالتوحيد فبفتح الحاء على الشارة على ما في نبؤنا له كما
 ومنها ما نبؤنا عليه كوجوده والحمد لله تعالى بفتح التاء على الشارة على ما في نبؤنا له
 النبوة عليه السلام نبؤنا على صفته بنبوته والحمد لله تعالى بفتح التاء على الشارة على ما في نبؤنا له
 فيه بالنبوة فانه من افقته للامام
الاحكام على ثلثة اقسام
 الاحكام على ثلثة اقسام فتم نبؤنا عليه بنبوة
 الزكاة وانتالي الكتب كوجود البارها وعباده
 وقد رتب وارادته وهما من عند الله تعالى والحمد لله تعالى بفتح التاء على الشارة على ما في نبؤنا له
 الاندليل على عقله الاتقي والحمد لله تعالى بفتح التاء على الشارة على ما في نبؤنا له
 على انتقامه من الانبياء كغضبه على من كفر به النبوة والصفاء
 وكيفية صفاته السمع والبصر فتم ثبوت انبائه بالعلم
 والنبوة كالتوحيد والاحكام الشرعية عند الخلق بما يوجبها العلم على
 كون النبوة غير ما يوجب انبائه بالسمع وان انبائه بهي الكمال
 الالهي لا يخفى على السالكين وهو ان الخبيث التبع وهو قد نبؤنا
 الزكاة ونبوت الزكاة وهو قد نبؤنا على كونه المثل واجب الوجود
 وهو موجود على نبوته كونه واحد اذ النبوة واجب الوجود
 كما في موضع قطب من الخبيث التبع وهو قد نبؤنا على الواحدية
 فلو نبؤنا الواحدية انبائه على التبع انما الله تعالى لا يخفى على الواحدية
 يستدل عليها وبالله الشارة لا نبؤنا انبائه على الواحدية
 من ثلثة الاحكام فتم نبؤنا بالعلم على ثلثة اقسام
 ويجوز ان يكون للنبوة الزكاة بالذات النبوة كقولنا تعالى
 فاعلم انه لا اله الا هو وغواهي فاعلم ان واحد الذات مستند الى ذاته
 ليس موقوف على التوحيد لانه موقوف على صفات الزكاة وهو موقوف
 على ذاته المحرر الخبيث فاعلم ان واحد الذات مستند الى ذاته

في النجيب

انما العلم بكونه عاقله تعالى في كنهه اقله فيكون قد علم انما هو عاقل عاقله تعالى
 من جهة انما هو عاقله تعالى في كنهه اقله فيكون قد علم انما هو عاقل عاقله تعالى
 من جهة انما هو عاقله تعالى في كنهه اقله فيكون قد علم انما هو عاقل عاقله تعالى

مع كماله وادبها منزهة

يعني انما لا يتبين بقاء الاعراض والواني بقاء الاجسام فيوجد
 الامثلة والاشياء ان بقاء الاعراض فيوجد الامثلة لها بايد من
 من انتفاء الاجسام وبها فيوجد الامثلة فله مقصود ذلك مع
 الفعل بهذا محمد

يعني ان العلم بقاء الاعراض والواني بقاء الاجسام فيوجد
 بالاشياء كالعلوم والادراكات وكيفية الملائكة فيتمتع العلم ببقاء الاجسام
 من غير ان يتبين فان كان كذلك او لا فان كان كذلك او لا فان كان كذلك او لا
 فلم يقولوا بقاء الاعراض والاشياء فيوجد الامثلة فله مقصود ذلك مع
 متبادرة بقاء اشياء ولا يقولون بقاء الاعراض والاشياء فيوجد الامثلة فله مقصود ذلك مع
 بقاء اشياء انما فيوجد ليس بايد من ذلك مع ما صيد

يعني وان انتفاء الاجسام متعارف بقوله والبقا ان البقاء اسمها الموجود
 في حقيق البقاء اقوال متعارف بان بقاء الاعراض فيوجد الامثلة فله مقصود ذلك مع
 الاجسام فيوجد الامثلة فله مقصود ذلك مع بان بقاء الاعراض فيوجد الامثلة فله مقصود ذلك مع

في قوله بقاء الاعراض
 في قوله بقاء الاعراض في قوله بقاء الاعراض في قوله بقاء الاعراض في قوله بقاء الاعراض

في الخبر والاعتناء بالبقاء والوجود وعدم زواله في
 حقيقته بالوجود من حيث النسبة الى الزمان الثاني ومعنى قولنا
 وجوده وابقى انه حيث فلم يمت وجوده ولم يكن ثابتا في الزمان

الثاني وان القوام هو الاخصاص بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء

صاف البار تعالى وان انتفاء الاضمار في كل ان وشاهد بقاء
 فيجده الامثال ليس بايد من ذلك في العلم انهم في قيام
 العرض بالعرض سرعة الحركة ويطول هاليس بام اذ ليس هنا

شيء هو حركة داخل هو سرعة ويطول بل هناك حركة مخصوصة
 شبيهة بالنسبة الى بعض الحركة كان سرعة وبالنسبة الى البعض
 بطيئة وبهذا ينبغي ان ليس السرعة والبطيئة نوعين مختلفين

من الحركة اذ الانواع المختلفة لا تختلف بالاضافات ولا حتم
 لانه مركب وتختلف ذلك من امارات الحدود والحوادث
 عندنا فلا تله اسم للحق الذي لا يتغير وهو موجود في كل مكان

في قوله بقاء الاعراض في قوله بقاء الاعراض في قوله بقاء الاعراض في قوله بقاء الاعراض في قوله بقاء الاعراض

خلاف البعد كما سئل في ذلك فاجاب ان ذلك لا يمكن لان البعد لا يمتد الى ما وراءه
 من جهة واحدة فلو امتد الى ما وراءه من جهة واحدة لكان له طرفان
 السفل للاخفاف العرش بوجه

وان جعلنا اسم الموجود لاني موضوع مجرد الما والما
 كنتم جعلوا من اقسام الممكن والاداء الماهية الممكنة التي
 اذا فاضلت كانت لاني موضوع مجرد الما او ثانيا

بهما العام بذاته والموجود لاني موضوع فاغنى عن اطلاق
 على الصانع من جهة عدم وجود الشرع بذلك مع شاذ الغم
 الى الشريك والمحيية وذهب المحيية والنصارى الى اطلاق
 الجسم والجوهر عليه تعالى بالمعنى الذي يجب شريته انه تعالى

عنه فان قيل يمكن بعض اطلاق العجود والواجب والقديم
 ونحو ذلك مما ورد في الشرع قلنا لا بالاجماع وهو من الادلة
 الشرعية ويقتضي ان الله والواجب والقديم الفاظ مترادفة
 الموجود لازم للواجب واذا ورد الشرع باطلاق اسم بلغة

فهو ذن باطلاق ما يترادف به من تلك اللفظ ومن لفظ اخرى
 لما لا بد من معناه فيه نظر ولا يصح ان يذو صورة وكل مثل
 حوزة الماشية من الخرس لان ذلك من خواص الاجسام

فصل
 في بيان ان الممكنات لا تتغير في ذاتها

خلاف البعد كما سئل في ذلك فاجاب ان ذلك لا يمكن لان البعد لا يمتد الى ما وراءه
 من جهة واحدة فلو امتد الى ما وراءه من جهة واحدة لكان له طرفان
 السفل للاخفاف العرش بوجه

فصل لها باسطة الكتب واكتبتا واحاطت الخوذو
 النهايان والحلود اى ذى حد ونهاية ولا مفعول اذى عدد
 وكذا نفعه ليس محلا للكتبات المتصلة للمفاد بربها المتعظم

لا متغير ولا متغير اى ذى انماض واثر
 ذلك من الاقسام الباقى للوجوب
 لا متناه لان ذلك من صفات المتعدي

الماهية ان الحاسة لا يشاء لان
 ليس هو الحاسة فوجب التباين
 ففوقه فيلزم التركيب ولا يكتفى

الحقة والحركة والزودة والزوجة
 من صفات الاجسام وتوابع الخارج
 مكان لان الممكنات غير متغيرة

او متغير في ذاتها
 فصل
 في بيان ان الممكنات لا تتغير في ذاتها

أولها ما إذا كان له نفس بحد ذاته لا يتوقف على غيره...
ثانيها ما إذا كان له نفس بحد ذاته لا يتوقف على غيره...
ثالثها ما إذا كان له نفس بحد ذاته لا يتوقف على غيره...

وان جعلنا اسما للموجود في موضوع مجرد المان او غير
كثير من اجزاء من الممكن وانادوا به الماهية الممكنة التي
افادوا بانها لانت في موضوع مجرد المان او غير

بها العام بذاته والموجود في موضوع فاغنيها اطلاقا
فيكون له نفس بحد ذاته لا يتوقف على غيره...
ثانيها ما إذا كان له نفس بحد ذاته لا يتوقف على غيره...
ثالثها ما إذا كان له نفس بحد ذاته لا يتوقف على غيره...

الشرعية وفيه ان الله والواجب والقدرة الفاظ مترادفة
والموجود لازم للواجب واذا ورد الشرع باطلاق اسم بلفظ
فهو ذاتي باطلاق ما يرد في مثله اللفظ او من لفظ اخر

لما لان معناه فيه نظر ولا مصور في ذي صورة وكل مثل
كل من الممكن ان يكون لان ذلك من خواص الاجسام

فصل لها بواسطه الكميات واكتنات واحاطت الحدود
النهايات والحدود اذ هي حد نهاية ولا تعد اذ هي عدد
وكثر يعني ليس خلا للكميات المتصلة لانها قد يكون المتصل

كاعداد وهو ظاهر ولا شفع ولا ينجز اذ هي انما هو اجزاء
ولا تنكس منها لان ذلك من الكميات المتناهية لا يوجد

فاله اجزاء ينتمي باعتبار نالته منها كميا وباعتبار الخلاله
اليها متبعضا ونجزا ولا مثناه لان ذلك من صفات المقادير

والاعواد ولا يوصف بالماتية ان المجانسة للماتية لان
قولنا عا هو من جنس هو والمجانسة فوجب التباين

عن المجانسات بفصول متفرقة فيلزم التركيب ولا بالكمية
من التكون والعدم والخلق والحركة والبرودة والزطوبة

والبسوسة وغير ذلك من صفات الاجسام ونواحي التي
والتركيب ولا ينكس في مكان لان التمكن عما كان عن نوعه

خلافا لبعض الكليات فانها قد يكون لها نفس بحد ذاته...
ثانيها ما إذا كان له نفس بحد ذاته لا يتوقف على غيره...
ثالثها ما إذا كان له نفس بحد ذاته لا يتوقف على غيره...

هذا هو الحق في كل ما ذكرناه...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

(أما في قوله تعالى **وَمَا يُلْقِهَا إِلَّا فِي سَمَاءٍ مَعْلُومَةٍ** فكذلك تعالى وأما في قوله تعالى **وَمَا يُلْقِهَا إِلَّا فِي سَمَاءٍ مَعْلُومَةٍ** فكذلك تعالى وأما في قوله تعالى **وَمَا يُلْقِهَا إِلَّا فِي سَمَاءٍ مَعْلُومَةٍ** فكذلك تعالى

وبذلك قدرة الغير فيكون قادرا على خلاف فعل العلم و
 الفلحة فانهما من صفات كماله لا يدل الحدوث على ثبوتهما
 واذا ذكر صفات نقصانها لا دلالة للحدوث على ثبوتهما
 لانها من صفات ضعفه فثبتت عناد الطالبين ونفس حال
 الطالبين عن ادعائهم ان تلك الطالب الغاية مبنية على
 امثاله السبب الواهية واجز الخالق بالنصوص
 الظاهر في الجملة والجسمة والقوة والبرهان وبان كل
 موجود بين فرضا لا بد ان يكون احدهما متصلا بالآخر مائلا
 له او منفصلا عنه فمبينا في الجملة والله تعالى ليس حالا
 ولا حالا للعلم فيكون متصلا بالعلم في الجملة فيكون
 متصلا او جزا جسم متصلا متناهيا والبرهان ان ذلك
 محض وحكي على غير المحسوس باقام المحسوس والادلة
 الفطرية قائمة على التبرهات فيجوز ان يتوقف علم النصوص
 على الله تعالى على ما هو ادراك التلويح ايتا والطريق

(أما في قوله تعالى **وَمَا يُلْقِهَا إِلَّا فِي سَمَاءٍ مَعْلُومَةٍ** فكذلك تعالى وأما في قوله تعالى **وَمَا يُلْقِهَا إِلَّا فِي سَمَاءٍ مَعْلُومَةٍ** فكذلك تعالى وأما في قوله تعالى **وَمَا يُلْقِهَا إِلَّا فِي سَمَاءٍ مَعْلُومَةٍ** فكذلك تعالى

(أما في قوله تعالى **وَمَا يُلْقِهَا إِلَّا فِي سَمَاءٍ مَعْلُومَةٍ** فكذلك تعالى وأما في قوله تعالى **وَمَا يُلْقِهَا إِلَّا فِي سَمَاءٍ مَعْلُومَةٍ** فكذلك تعالى وأما في قوله تعالى **وَمَا يُلْقِهَا إِلَّا فِي سَمَاءٍ مَعْلُومَةٍ** فكذلك تعالى

الاسم او بما و لا محاولات متجوعة على اثارها
 خربت دفعا لطاعين لها هدية فجدبا يصيح الفا
 ميرت وسلوكا للسبيل لا حكم وحديثه في
 لا يائلة اما اريد بالماثلة التي في الجملة فظ
 هو و اما اريد بها كون الشيتين بحيث يبدأ
 بهما سدا لاخير اي يصلح كل واحد منهما لايصلح له
 الاخر فلا تشارك الموجودات لا يسد مسد في
 من الموصفات او مصادف من العلم والقدرة و
 غير ذلك الخ على ما في المخلوقات بحيث لا يشارك
 سبة بينهما قال في البداية ان العلم يتا موجود
 وعرض ومحدث و جائز الوجود ويجوز
 في كل زمان فلو اننا العلم صفة لله تعالى كانت
 موجود او صفة وقديما و واجبت الوجود و
 دائمة المازل الى الابد فلا يما علم الملائكة

(أما في قوله تعالى **وَمَا يُلْقِهَا إِلَّا فِي سَمَاءٍ مَعْلُومَةٍ** فكذلك تعالى وأما في قوله تعالى **وَمَا يُلْقِهَا إِلَّا فِي سَمَاءٍ مَعْلُومَةٍ** فكذلك تعالى وأما في قوله تعالى **وَمَا يُلْقِهَا إِلَّا فِي سَمَاءٍ مَعْلُومَةٍ** فكذلك تعالى

[illegible][illegible][illegible]

العدد هو الوجود المنفصل والعدد هو الوجود فيكون عددًا وانما انشده عاصم
 نفس جدي حاسين ومنه ما في العدد ما ليس في العدد يكون له كمال
 المنفصل في كلام الشارح يقع على هذا الذهب او على النقيب فيقال
 مع وجود العدد
 والكثير من النقيب
 على وجود النقيب
 في كتاب الاعداد

الوجود والعلو والحيوة وسمي الاب والابن وروح القدس
 وزعموا ان افعنة العظم قد اتفق على يد بن عيسى عليه السلام
 في قوله الاتقان والانتان فكانت ذوات متغايرة ولغاتان
 يمنع ثبوت النقيب على النقيب بمعنى حوان الانتان لا لفظ
 بانما طلب الاعداد من الواحد والاثني والثلاثة والغير ذلك
 متعددة مكررة مع ان البعض جز من البعض والجز لا يغاير
 الكل وايضا لا يمتص من مع اهل السنة في كثرة الصفات وتعددها
 متغايرة كانت او غير متغايرة فالاول ان يبالغ السجيل تعدد ذوات
 فبذمة لاذان وصفات وان لا يجز على الفوا يكون الصفات واجب
 الوجود لثان بل يبالغ في وجبة لا يفرح جابل لما ليس عيشها
 ولا غير هذا اعني ذات الله تعالى فيكون هذا مراد من فاه الواجب

لذاته هو انه تعالى في صفاته يعني انها واجبة لذات الواجب
 في انفسها فيمكنه ولا استحالة في فهم الممكن اذا كان فاعا
 في ذات القديم واجباله غير منفصل عنه فليس كقديم الحاشي

وذلك في كتابه
 فلا مع للاسئلة
 النقيب على عدم
 لعدم وجودها
 مع ان لا يصح
 في كتاب

وهذا الكلام لا دخل له في
 الكتاب على عشرة العشر
 الا ان ذكره ههنا مناسب
 بعد هذا الكتاب لانه
 في كتابه
 في كتابه
 في كتابه

في كتابه
 في كتابه
 في كتابه
 في كتابه

يلزم من وجود القديم اوجوه الاله يمكن ينفق ان يفاه ان الله
 تعالى بصفاته وابطالها النقيب القديم لثلاث ذوات
 الى ان لا تنافا في ذلك موصوف بصفات الالهية ولصقوبة
 هذا المقام ذهب المعتزلة والفلاسفة الى نفي الصفات والكلية
 الى نفي قدمها والاساعد الى نفي غيريتها وعينها فاجبل هذا النفي

تعد السبعة أي بعد ان شاع في اخاه كتحقيق الثمانية
 بعدهم اكلهم من الصفات القديمة قد
 بصفات الله تعالى ان في غير الله تعالى وليس في غيره الله تعالى
 اكل واصناف الصفات ليست غير الله تعالى ولا عينه من الله تعالى

لا يلزم القديم بغير الله
 حرم من النقيب
 النقيب
 النقيب

في كتابه
 في كتابه
 في كتابه
 في كتابه

في كتابه
 في كتابه
 في كتابه
 في كتابه

في كتابه
 في كتابه
 في كتابه
 في كتابه

في كتابه
 في كتابه
 في كتابه
 في كتابه

في كتابه
 في كتابه
 في كتابه
 في كتابه

وبعض الصفات مع البعض فان ذات الله تعالى وصفاته ان لم ي
 القديم على ما ذكره والواحد من العشرة بحسب بقاؤه بكونها و
 بقاؤها بكونه اذ هو عنها قديمها عدم وجودها ووجوده
 بخلاف الصفات المحدثة فان قيامها بالذات بدونه تلك الصفات اذ
 العبد متصور فيكون غير الذات هكذا ذكره المشايخ وفيه
 نظر لانهم ان ارادوا صحة انتقاله من الجاهل بين انقلب العالم
 مع الصانع والعرض مع المحل اذ لا يشعور بوجوده في العالم مع عدم
 الصانع لاستحالة عدمه ولا وجوده العرضي للاستعداد مثلا بدونه
 المحل وهو ظاهر القطع بالمقابلة بينهما اتفاقا وان اختلفت الجاهل
 واحد لذات المقابلة بين كنه والطرف كذا بين الذات والصفة
 للقطع بخلاف وجوده للذات بدونه والذات بذات الصفات
 واما كنه من اشياء بقاء الواحد بدونه العشرة ظاهر الفساد
 لانها في الماد بين امكان تصور وجوده لم يتمها مع عدمها لا ولد
 بالفيض وان كان محالاً في العالم قد يتصور موجوده ثم يطلب

فان الصفات لا تتحرك
 الجاهل فيها بين كنه
 القوت في القوت والغير
 المقرب
 هذا المتكلم من طرف العلة
 في جواب اهل السنة
 لما جاءه اذا ووجدوا النظر
 لما راعى من السرايا والاول
 من طرف العلة

اولا لان الوجود
 بالانفصال
 فيكون وجوده محالاً
 فيكون الوجود بعد الانفصال
 فيكون الوجود مع
 فيكون الوجود مع
 فيكون الوجود مع
 فيكون الوجود مع

وانك العائد الى العوض المسكن في قولك
 انك لان القوت مع الصفات اولاً لا اضافته
 بيباينه والمضاد اليه فثبت بحج

بالبرهان فثبت الصانع بخلاف الجفن مع الخلق فانه لم يمتنع وجود
 العشرة بدونه الواحد بدونه الواحد من العشرة بدونه العشرة
 اذ لو وجد لما كان واحداً بين العشرة والخاصة وصفه الاضافة
 معشره وامتناع الانفصال في كل ما لا نفوذ فيه من بعد المقابله
 بين الصفات بناء على انها لا يتصور عنها كونه في الزمان مع
 القطع بانها يتصور وجوده البعض كالعالم مثلاً في تلك الاثبات
 البعض الآخر فاعلم انهم لم يبرهنا الحق من ان لا يتصور في الاخر
 الحق مع المحل ولو اعترض وصفه الاضافة لزم عدم المقابلة بين
 كل من اثنين كالأب والابن والخواصين ولا لعلهم والمعلق بالابن
 كالأبوين لان الغير من الاشياء الاضافية ولا قابل بذلك فان
 قبل ان يكون ان يكون من احوالها هو محال المفهوم وللغير
 محال في قوله فان قيل قد يبرهن ان هذا هو الحق
 محسب الوجود كما هو محسب سائر الجواهر بالصفة الى موضوعها
 فانه بشرط الاتحاد يتم محسب الوجود ليعوض الاول ان كفايته محسب
 المفهوم ليعيد المحل في قولنا الانسان كاتب بخلاف قولنا الانسان
 في عدم الاتحاد محسب الوجود

ان الصفات لا تتحرك
 الجاهل فيها بين كنه
 القوت في القوت والغير
 المقرب
 هذا المتكلم من طرف العلة
 في جواب اهل السنة
 لما جاءه اذا ووجدوا النظر
 لما راعى من السرايا والاول
 من طرف العلة

فان الصفات لا تتحرك
 الجاهل فيها بين كنه
 القوت في القوت والغير
 المقرب
 هذا المتكلم من طرف العلة
 في جواب اهل السنة
 لما جاءه اذا ووجدوا النظر
 لما راعى من السرايا والاول
 من طرف العلة

فان الصفات لا تتحرك
 الجاهل فيها بين كنه
 القوت في القوت والغير
 المقرب
 هذا المتكلم من طرف العلة
 في جواب اهل السنة
 لما جاءه اذا ووجدوا النظر
 لما راعى من السرايا والاول
 من طرف العلة

المشوق كانت مذهب الناس على ان الامانة السمعة والبر صفتان للعلماء لان ذلك ليس بالامر على قاعدة الشيخان
والاخبار من ان علم بالحق على ما سبق ذكره بخلاف ان يكون مرجعه الى الصفة العلم يكون السامع على ما سبق ذكره

[illegible]

٦ واما القصة الاخيرة فيكون مع السيرة فيكون لنا
ابن افرحان الاول هو الذي يمشي في الجبال فيقول

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, showing signs of wear and discoloration.

[illegible]

والعبد وهو صفة اذلية تؤتى من المغفورات عن نطفها أو
 الجنية وهي صفة اذلية تؤبى صفة العلم والعق وفي معنى العبد
 والسمع وهو صفة اذلية تنطفئ من شيوخه والبصر وهو صفة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible]

التغذية

14

اسم مشترك بين اللطام والنفس الغليم ومعنى الاضاقه كونه صفة
 لله تعالى وهي النفس الخاطئة المولدة من الشور والايان ومعنى
 الاضاقه انه مخلوق الله تعالى ليس من المخلوقات المخلوقة فلا يصح
 ان يضل ولا يكونه الايجان والنجوى الا في كلام الله تعالى فيما وقع
 في بعض المتأخرين من انه كان فليس معناه انه عدو صنوع للنظم
 المولدة بل معناه ان اللطام في الحقيقة وبالذات اسم للنفس الغلام
 بالسنن وتسمية اللغز به ووضع لذلك انما هو باعتبار ذلك
 على المعنى فلا تلتزم لهم في الوضع والسمية وذهب بعض المتأخرين
 الى ان المعنى في قولنا نحن اللطام الله تعالى يعني قديم ليس بمقابل
 اللطام حتى يزداد مدلول اللغز ومفهوم بل في مقابل الغين والمراد
 منه ما لا يقسم بل ان كسائر الصفات ومزاد اسم الى الغلام اسم للغز
 والمعنى شامل لهما وهو قديم لما زعمت الحاشية من قديم النظم المولدة
 المولدة الاجزاء فانه يرد على الاستحالة للغز بل لا يمكن للغز
 بالسنن من جسم الله الابدال للغز بالبداء بل معنى ان اللغز
 الغام بالنفس ليس بجيب الاية في نفسه كالغام بنفسه الخافض

ارادوا على اللطام الدال
 عليه اللطام
 او اللطام حيث هو الدال
 على المعنى لا ذكره شيئا
 في نفس قول المتأخرين
 اسم للغز حيث هو الدال
 على المعنى كمنه
 او في قولهم وصف اللطام
 بالاسم شامل لهما

فاذ لم يكن مشتق
 الاية فليكن خافض

من غير

حاشية النظم المولدة الحاشية الثانية
 بالنفس متفقا على ان لا يكون
 مشتق الاية والاشارة ليس كقولنا
 مشتق في حد ذاته بل هو مشتق

من غير ترتيب للاجزاء وتقدم البعض على البعض والتركيب انما يحصل
 في اللغز والعداء لعدم مساقعة الالام وهذا معنى قولهم المخرق
 قديم والعداء حادثة واما القام بذات الله تعالى فلا شرب فيه
 حتى ان من سمع كلام الله تعالى سمعه غير مرتب للاجزاء لعدم
 احتياجه الى الالة هذا حاصل كلامه وهو جيب لمن يعمل لفظا فاما
 بالنفس غير مؤلف من المخرق المطوف او المخرقة المشروطة وجود
 بعضها بعدم البعض ولا من الاشكال للترتبة الذاتية عليهم ونحن
 لا نتعمل من قيام اللطام بنفسه الخافض الكون فيكون الخوف مخوفة
 مرشيم في جبال الجحيم انه اذا التقى اليها كان لظلمة مولدا اما من
 الفاظ مخيلة او نفوس مرشمة واذا للغز كان كلاما مسموعا والكون
 وهو المعنى الذي يعتبر عنه باللفظ والمخيل والمخيلة والاياد والاحزان

والاختراع والمخوذلك وتغير باخراج المفهوم من العم الى الوجه
 صفة الله تعالى لا طبق العقل والنقل على انه خالف للبناء ويكون
 له واما متاع اطباق اسم المستعمل على الشيء من غير ان يكون مأخذا
 شغافا وصفه قائما به اذ لا لوجه ههنا ولا لانه يشيع قيام الحوادث

الوجه الاول من ذلك الوجه
 الثاني من ذلك الوجه
 الثالث من ذلك الوجه

حاشية النظم المولدة
 حاشية النظم المولدة
 حاشية النظم المولدة

حاشية النظم المولدة
 حاشية النظم المولدة
 حاشية النظم المولدة

حاشية النظم المولدة
 حاشية النظم المولدة
 حاشية النظم المولدة

والأشياء في القدم والحدوث بالاولية فان القدم عندها شئ من الوجود في ذاتها والحدوث عندها شئ من الوجود في غيره
فانما هو الذي لا يتغير في ذاته والحدوث هو الذي يتغير في غيره
فانما هو الذي لا يتغير في ذاته والحدوث هو الذي يتغير في غيره
فانما هو الذي لا يتغير في ذاته والحدوث هو الذي يتغير في غيره

بالتكوين قول بحدوث القدم لا يتغير وجوده بالغير الحادث
ما يغلف به فيه نظر لان هذا معنى القدم والحادث بالذات على
ما يفور في الفلاسفة واما عند المنطقيين فالحدوث ما يكون لوجوده

بداية ان يكون متوقفا بالقدم والقدم بخلافه ويجوز غلظ وجوده
بالغير لا يستلزم الحدوث بهذا المعنى لو كان ان يكون غلظا لا الغلب
صادق عنه دائما بدوامه كما ذهب اليه الفلاسفة فيها اذ عوا
قدمه من الممكنات كما لا يخفى مثلا ثم اذا ثبت صدوره لعالم عن

الضمان بالاختيار واما الجواب بذليل لا يتوقف على حدوث العالم
كان النوك يغلف وجوده بتكوينه قولنا بخلافه ومن ههنا
يفارق التخصيص على اجزاء من اجزاء العالم فانه لا يرد على من
نعم قدم بعض الاجزاء كما لا يخفى والاهم انما يقولون بعد ما عرفت

تقدم المسبوقية بالقدم لا يمنع عدم كونه بالغير الفاصل انما لا يتم
ان لا يتصور بالتكوين وجوده وجوده
الضرب مع القرب فان القرب صفة اضافية لا يتصور بدون

الضرب مع القرب فان القرب صفة اضافية لا يتصور بدون
الضرب مع القرب فان القرب صفة اضافية لا يتصور بدون
الضرب مع القرب فان القرب صفة اضافية لا يتصور بدون

الضرب مع القرب فان القرب صفة اضافية لا يتصور بدون
الضرب مع القرب فان القرب صفة اضافية لا يتصور بدون
الضرب مع القرب فان القرب صفة اضافية لا يتصور بدون

المضامين

انما هو الذي لا يتغير في ذاته والحدوث هو الذي يتغير في غيره
فانما هو الذي لا يتغير في ذاته والحدوث هو الذي يتغير في غيره
فانما هو الذي لا يتغير في ذاته والحدوث هو الذي يتغير في غيره
فانما هو الذي لا يتغير في ذاته والحدوث هو الذي يتغير في غيره

المضامين انما الضارب والمضروب والتكوين صفة جسيمة هي
مبدأ الاضافات التي بها خارج المعتمد من القدم الى الوجود لا عنها
حتى لو كانت عينها على واقع وعيان المشايخ لان القول بحدوثها

بذات الكون متبادرة والحال للضروري فلا يتدفع عما يغفل من ذلك
الضرب عرض شبيه بالبقاء فلا بد لتعلقه بالمفعول ووصول
العلم اليه من وجود المفعول عنه اذ لو لم يضر بالعدم هو خلاف

فعل الباري فانه انما واجب الدوام ينشأ الى وقت وجود المفعول
وهو غير الممكن عندنا لان الفعل يغاير المفعول بالضرورة كالضرب
الممكن متوقفا لخلق نفسه ضرورة انه ممكن بالتكوين الذي هو

عينه فيكون قديما مستغنيا عن الصانع وهو في وان لا يكون
لخالق غلظي بالعالم سوى انه اقدم منه وقادر عليه من غير منع
ونائير فيه ضرورة كونه بنفسه وهذا لا يوجب كونه خالفا لكونه

العالم مخلوقا فلا يصح القول بان خالق للعالم وصانعه هذا خلقه
العلماني

والعلماني
العلماني

المضامين

والمعروف من ان الرب قد عزى الى نفسه ما لم يكن له من حيث نفسه علة في فعله فلو شاء ان
 انزل الله النجوم سواها لم يكن له من حيث نفسه علة في فعله فلو شاء ان
 يخلق الله ما لم يكن له من حيث نفسه علة في فعله فلو شاء ان
 يخلق الله ما لم يكن له من حيث نفسه علة في فعله فلو شاء ان

وان لا يكون الله مكتوباً للايضارة انه لا يعنى المكتوب ان الله قام
بالتكوين بل هو المكتوب ان الله عين التكوين فانما يثبت
الله تعالى فانه يصح القول بان خالق السواد هذا الخالق السواد وهذا الخالق
خالق السواد لان معنى الخالق والسواد قائم بالخلق والسواد ولان الله
هو اواحد وهذا الله نسبة عركون لكم شعائر العقول المعنوية

مروي بالكتبه بنقل لغا فلان يناتل في افعال هذه المباحث والاماني
 الى الراجح من مد على الاصول ليعا كونه اشياء له في هذه ظاهر
 على من لا ادنى فينبط بلط الحلامه فلا يصح خلا للشرع العامه
 وفلا الفعل لاف من قال للكون غير المكون اذ ان الفعل
 اذا فعل شيئا فليس هذا الا الفاعل والعقول اما العقل الذي يحتر
 عنه بالكتبه كوالايجاد وخوذلك فهو امر اعتباري يحصل في الفعل

من نسبة الفاعل الى المتفعول ليسا معا معاينا للمفعول الخارج
ولم يرد ان مفهوم الكون هو مفهوم الكون للتلايليم الخالان
وهذا اعطى ان الموضوع في الماهية والخارج بمعنى ليسا الخارج

[illegible]

الحاج

من قبيل الانفاقة قول الشيخ الحسن السمعاني في اناجيد احوال العرب

لما هيتم تخفف والمراضا المستمى بالوجود تخفف آخر حتى يجمعان،

اجتماع الغايه المقبوله للجسم والسوداء الماهية اذا كانت فتيقضا

هو وضوحها كذا ما شاع بيننا في الفعل بمعنى ان الفعل ان يلاحظ

الماجبة دون الوجه وبالعكس فلا يتم ابطال هذا الداعي

الابائيات ان تكون الاشياء وصدورها عن الپادس نعالی شوق

على صفة حبيبة فاعة بالذات متخايرة للقدرة والارادة و

الجميع ان يعلق القدره على وفق الارادة بوجوده المقبول

لَوْ أَنَّ الْوُجُوهَ إِذَا شِئِبَ إِلَى الْعَدَةِ سَمِيَّ الْجَادِلِ وَأَذِ الشِّبِّ

المقادير: سبي الخلق والتكوين ونحو ذلك تحببته كونه ذات

جيك نعلك قد ركه بوجود الغيور لوفيه ما يجمعو حبس

عضو جيتاك المدفونك خصوصياتك الافعال كالشريف و

النصيب والاحياء والامانة وعرض لك الى مال الجديتنا هي

فأقول كل من ذلك ضعيف حقيقته إزليم فما نعد به بعض

عليها ما ورا. النهر فيه بكنى للنفاد و ان لم تكن متغايرة

الصفات صفاء

مكتوب
الحسين بن علي
الكندي

الخطبة الأولى
الأول
أما بعد
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

للم قدم ضرورة امتناع تخلف المعلول عنه الموصوف
 رتبة الله تعالى بمعنى الانكشاف التام بالوجود وهو معنى انكشاف الشيء
 كاهو بجاسة البصر وذلك اننا نظرنا الى الوجود ^{في الوجود} فغشاها ^{بالبصر} فغشاها
 فلا خفاء في انه وان كان مستقلا لدينا في الخلقين لكن انكشاف
 في حال النظر اليه ^{في حال النظر} والحل ولنا بالنسبة اليه ^{في حال النظر} حال ^{في حال النظر} خصوص
 هي المتناهية بالرتبة فبان في الفعل بمعنى ان العمل اذا دخل في نفسه
 لم يحكم بامتناع رتبة ما لم يزل له ^{في الوجود} فبان على ذلك من ان الأصل
 عدم وهذا الغد ضروري فمن ادعى امتناع فليته البيان
 وقد اسند أهل الحق على ما في الرتبة يومين على معنى
 تغير لا لا انا فاطون برفقة الاعيان والاعراض ضرورة
 انما تفرق بالبصر بين جسم وبشيء غرض وعرض ولابد لكم ان
 من علم مشترك في اما الوجود او الحوادث او الامكان او
 لا اربع بشرط بينهما والحوادث عبادته عن الوجود بعد العلم
 والامكان عبادته عن عدم ضرورة الوجود والعدم ولا مدخل

فيلو للامانة جنان
الوجه والعدم

ملفوظ

هذا هو الحق المستحق للعبادة
 الرتبة الثانية من الوجود والوجود
 لنفسه لا يخلو من وجوده
 منع النقص المطلق
 تقدم في العلمين فنعين الوجود وهو مشترك بين المصنفين
 غير فصح ان يترك من حيث خفي علة الصحة وهي الوجود
 يتوقف اشتغالها على كون الشيء من خواص الممكن شرط
 ومن خواص العالجب ما نفا وكذا يبيح ان يرد سائر الموجودات
 من الاصوات والطعوم والارواح وغيرها للامان والابدي
 بناء على ان الله تعالى لم يخلق في العبد رتبة بها لطيف جبري القادر
 لا بناء على امتناع رؤيته او حجب اعراضه بان التعميم عديم فلا
 شئ في علمه ولو سلم فالواحد النوعي قد يغفل بالاختلاف في الارادة
 بالشئ والتأثير فلا شئ في علمه مشترك ولو سلم فالعبدى بطريق
 على العبدى ولو سلم فلا شئ مشترك الوجود بل وجود كل شئ
 غيبة اجيب بان المراد بالعلم متعلق بالربوبية والاعمال لا بالعدم
 خفاء في العلم كونه وجود ما في الوجود ان يكون خصوصية الجسم
 او اعراضه لنا وانما هي شئ في العلم انما يبعد عما تذكر منه هو
 ما دون خصوصية جوهريته او عرضية او انسانية او ف
 فلا تتركها فقلنا
 عن اننا انما
 فقولنا وان عرض
 شئ ما في

من ذلك الموجود من شئ تعلم يطلب الرتبة التي هي ما لا رتبة له في العلم والوجود
 ومقتضاها انما ما يطلب النظر الى الشئ ولا يخلو من شأنه لاعتدال الظاهر لا من رتبة وعدم الظاهر في الجواب
 قوله ان لا يخلو من شأنه لاعتدال الظاهر لا من رتبة لعدم الظاهر في الجواب
 وفي ذلك وبعد رتبة رتبة واحد متعلق بهوتيه قد تقدم
 على تشبيهه الى ما فيه من الجواهر الاعراض وقد تقدم
 متعلقا بربوبية هو كون الشئ له هي رتبة ما وهو العلى بالوجود
 اشترك ضروري في علم نظر لكون ان يكون متعلقا بربوبية في الجسم
 وما يشبهها من الاعراض من غير اعتبار خصوصية وتغير الثاني
 ان موسى قد سئل بربوبية رب الاربع الاطراف فلو لم يكن ممكن
 وان طلبها جهلا بما يجوز وذات الله تعالى وبما لا يجوز او
 سئلوا عن اعتبار طلبها الى الاربعاء منزهة عن ذلك وان
 الله تعالى قد علم الربوبية بالعلم بالعلم وهو علم ممكن في نفسه
 والمتعلق بالعلم ممكن لان مقامه الاضمار يبيح المتعلق عند
 ثبوت المتعلق والى الاربعة على علمه الشايد لا يمكن وقد
 اعرض بوجوده واقولها ان سؤال من يولي علم السلام
 لاجل قوم جيب فالواحد ان يؤمن لك حتى تترك الله جبري فقل
 ليعلموا امتناعها على علمه هو باننا لانسم ان العلم علم ممكن

هذا هو الحق المستحق للعبادة
 الرتبة الثانية من الوجود والوجود
 لنفسه لا يخلو من وجوده
 منع النقص المطلق
 تقدم في العلمين فنعين الوجود وهو مشترك بين المصنفين
 غير فصح ان يترك من حيث خفي علة الصحة وهي الوجود
 يتوقف اشتغالها على كون الشيء من خواص الممكن شرط
 ومن خواص العالجب ما نفا وكذا يبيح ان يرد سائر الموجودات
 من الاصوات والطعوم والارواح وغيرها للامان والابدي
 بناء على ان الله تعالى لم يخلق في العبد رتبة بها لطيف جبري القادر
 لا بناء على امتناع رؤيته او حجب اعراضه بان التعميم عديم فلا
 شئ في علمه ولو سلم فالواحد النوعي قد يغفل بالاختلاف في الارادة
 بالشئ والتأثير فلا شئ في علمه مشترك ولو سلم فالعبدى بطريق
 على العبدى ولو سلم فلا شئ مشترك الوجود بل وجود كل شئ
 غيبة اجيب بان المراد بالعلم متعلق بالربوبية والاعمال لا بالعدم
 خفاء في العلم كونه وجود ما في الوجود ان يكون خصوصية الجسم
 او اعراضه لنا وانما هي شئ في العلم انما يبعد عما تذكر منه هو
 ما دون خصوصية جوهريته او عرضية او انسانية او ف
 فلا تتركها فقلنا
 عن اننا انما
 فقولنا وان عرض
 شئ ما في

فان كان له الجواب من القوة لم يقبله المظن وبالمثل وجوب الرد فلا
يؤلفه على وهو ما قد اجاب به وهو مشهور وان ادعى ان هذا الحديث خبر مشهور فليدعيه
المظن فلو ادعى وجوب الرد لم يرد ما ذكره من السؤال الا انه على الصواب

والصالحين
إيماناً
بما في
الكتاب
الذي
عليه
السلام

فان معنى
مطابق
المعنى
المعنى
يعني ان المعنى

ان الله
الرحمن
غنى الله
الرحمن
على خلقه
الرحمن

كتاب
الاسماء
والصفات

[illegible]

11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 846. 847

واعتقد
الاست
العو

2

[illegible]

وتشوب بسا في بيته بحيث لا يكون في غاية العيب ولا في غاية النعيب
والصالح شجاع من الباطن وبالذات وطول ذلك الحاضر في حفاضة شدة
والجواب منع هذا الاشهاد والاب انما يقول في ذلك مكان ولا في

على جهة من مغالبة أو إغواء شعاعاً وبثوث مساقين الزمان
وبين الله تعالى وقبوس الغائب عن الناس من الغائب عن الناس
على عدم الاستطاعة بغير الله تعالى إياناً وهم نظيران اللام في
الزوجة لحاسة البصر فإن قبل لو كان جاش الوعدة والخاصة

سَلْبَةُ لَوْحِ ابْنِ بَرٍّ وَالْإِيمَانُ أَنْ يَكُونَ خُضْرًا مِثْلَ جَنَاتِ لَاسَانَ
لَا نَزَاهَا وَانَّهُ سَفْسَفٌ فَلَمَّا تَجَمَّعُوا قَامَ الرِّبِّيُّ عِنْدَ الْخَلْقِ
أَنَّهُ نَفَالِي فَلَا يَبِ عِنْدَ جَمَاعَةٍ أَسْرَاطُ وَمِنْ التَّعْبِيعَاتِ قَوْلُهُ
نَعَالِي لِأَنَّهُ رَكَمُ الْأَنْبَسَاءِ وَهُوَ يَدْرِكُ الْإِبْصَارَ وَالْخَوَافَ يَدْرُسُ لِيَمِ
يَعْنِي بِرِغْفِ الْأَنْبَسَاءِ

وكون الادراك هو التوفيقية سلفا لا التوفيقية على وجه الاصل
بحسب المثل الذي لا يلائم فيه على جميع الاوقات والاحوال

[illegible]

فقلت يا رسول الله
ما الذي يمنعك
من أن تأخذ بيدي
وتأخذ بيدي
فأقول يا رسول الله
ما الذي يمنعك
من أن تأخذ بيدي
وتأخذ بيدي

وَقَدْ رَفَعْتُ يَدِي
مِنْكُمْ وَأَنَا لَتَائِفٌ
بِكُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ
فَإِنَّهُ هُوَ الْكَلِيمُ

فأجاب بقلوبه وأجابته

الجنة عليهم السلام
في الجوارح والقبور والانس والجن
ارادوا ان يلقوا بلباس المعصية

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible]

ع بالاول هو النور الالهي
والاكن هو النفس
بالحروف هي حقل اريئيل
له انوار وانوار الله
تعالى الاضيائه من الطيف والشمس
وغيرها

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

للسود والياض وسائر الصفات في الاجسام ولا يثبت
بذلك وإنما يقتل بقوله تعالى فبارك الله احسن الخالقين
واذ خلق من الطين كهيئة الطير باذن والجواب ان

الخلق ههنا بقى النذور وهي اى افعال العباد كلها
ما رآه وسمعه قد شغل الهما عندنا عبارة عن معنى
واحد وحده لا يتعدا يكون ذلك اشارة الى الخطاب التكويني

وَقَضِيَّتُهُ الرِّضَاءُ وَهُوَ عِبَادَةُ اللَّهِ عَنِ الْقَسْرِ مَعَ رِيَازَةِ الْحُكْمِ
بِرِضَا الْعَالَمِ الْمُسْلِمِينَ
أَيْقَانُ الْوَلِيَّانِ أَنَّ الرِّضَاءَ اللَّهُ تَعَالَى لَوَجِبَ الرِّضَاءُ بِهِ لَاحِقًا
مُفَارَقَتُهُ رِضَا اللَّهِ
الرِّضَاءُ بِالْعِزِّ وَاجِبٌ وَالْإِزْمَارُ بِإِطْلَاقِ الرِّضَاءِ بِأَكْثَرِ
رِضَا الْعَالَمِ
وَعَوَاظِدُ الْكُفْرِ خَلْفَهُ

فمن لا يعلم الله تعالى، والرسالة التي بها
 من المصطفى، وهو خير من الخلق بحده الذي
 من المصطفى، وهو خير من الخلق بحده الذي
 من المصطفى، وهو خير من الخلق بحده الذي

ما يبرئ الله من عباده عباداً وعباداً وعباداً وعباداً
الله تعالى وقدرته لا يدركه ان الخلق خلق الله تعالى وهو

ارالايدي انا القبايغ
يصبح الثوب بالتواد
مثلا القبايغ فاعز باليد
ارالايدي

فجاءته عيسى اسطخاط
من الله تعالى الربيعي م. د.
فبقي يكون قافلاً عند
أهل الماعز الخ
فمن قال

الاحكام والايمان هو
الشيخ العيني والثالث

والطعن المنقح للعدول
والنافع ستم
ثبت في كنفه من مفضاه
سنة واذ كان كذلك فكن
معها على الصناديق

فان لم يزلوا
فان لم يزلوا
فان لم يزلوا

يسعدني بعدة والآادة لعدم الكثرة والاحسان فان قيل
فيكون ذلك من غير ما في قوله والافاضة في نسخة اخرى
تطعيم بالاحسان والظاعة فلماذا تعالى اراد منها الكثرة

الفسق باختيارهم ولا اجبرهم الله عليهم فكفر بالفسق
بالاختيار ولم يلزم التلقيب بالخال والفسق له انكسار الرادة
انتهى للشهوة والفسق حتى انه اذا من الظاهر والباطن
بما لا يرضى عنه الله تعالى

والانصاف به فتحه كالغنى والزيادة ونحن نضع ذلك بل الغنى
والانصاف به فنقدم يكون اكثر ما يقع من افعال العباد على
الانصاف الى الله تعالى وهذا هو الصواب في قوله عز وجل

انه قال يا ابي الذي اعد لي من الذي خوفي ان في محبة التوبة
فقلت له لا اسم فقال لا ان الله تعالى ابدى ملائكة
اراد اسلامه البت فقلت للمؤمن ان الله تعالى يريد اسلامه

وكان الشياطين لا شك قد تغلبوا على قلوبهم فأنزل الله عن آياتهم

تلا فاعلم ان الله اعلم الغيوب
تلا فاعلم ان الله اعلم الغيوب

الادوية
الادوية
الادوية

بعد
 نظر على ما عليه
 سداد الدين
 عديم فلو وجد
 ما عليه الله ان يوجد
 له الخاء او فيه العبد او لم يرد
 ما عليه

وَأَمَّا الْمَلَأَمُ
وَأَمَّا الْمَلَأَمُ
وَأَمَّا الْمَلَأَمُ

طاعة الله تعالى على الاستعداد بقوله سبحانه
 من شئنا بقوله تعالى وقولنا لا يشئنا
 باستعدادنا الفيل على من جهه قواها الاستعداد
 يقولنا لا قواها الاستعداد بقوله
 سبحانه من لا يحرف عن حكمه
 الاماميه يعني من حكمه
 ان كقولنا لا يشئنا بقوله
 الله تعالى وقولنا لا يشئنا
 لا يحرف عن حكمه الاماميه
 الفهرست من لا يحرف عن حكمه الاماميه
 ان الامام من لا يحرف عن حكمه الاماميه
 الكافر مراد او كونه غير مراد ونحن نعلم ان الشئ فكذا يكون
 مراد او بوجهه وقد يكون مراد او بوجهه حكمه ومصالح
 يحيط علم الله تعالى ولانه لا يشئنا على فعله الا بامر الله تعالى
 اذا اراد ان يظهر على الخاضعين عبيان عبيد بامر الله تعالى
 لا يريده منه وقد يتسلسل من الخاضعين بالايام وآيات الثاويل
 متفرج على الترتيب والاعيان افعال اخباره يتابع بها
 ان لا تاتي طاعة وتبايعون عليها ان كانت معصية لا
 كما دعت الحريه من الله لا فعله للبعد اصلا وان حرمانه
 حرمان الجادات لا قدره عليها ولا فصل ولا اختيار وهذا
 ان لا قدره له لتسليم على افعاله

باطل لانا نعترف بالضرورة بين حركة البطش وحركة الانقاس
 ونعلم ان الاول اختباره دون الثاني ولانه لو كان للبعد
 فعل اصلا لم يكن له ذلك استحقاق الثواب والعقاب
 على فعله ولا استنادا لفعله الذي يقتضي بانيه الفصل
 الاختيار ان لم يكن على سبيل المعصيه مثل فعله وضام وكذا خلاف
 مثل طاعت الامام واسود لون ذوات النصوص القطعيه تقول ذلك
 كقولنا تعالى جزاء بما كانوا يعملون وكقولنا ما من شئ
 يفلح من ومن شئ فليفلح غير ذلك فان قيل بعد نعيم علم
 الله تعالى واذا رادته الجبر لازم قطعنا لانها امان معلوم بوجوب
 الفعل فوجب ان نعدم فمتنع ولا اختيار مع الوجوب
 الامتناع فلما يعلم الله تعالى ويريد ان يعيد بفعله او يتركه
 باختياره فلا استحقاق ان قيل يكون فعله الاختيار والاختيار
 او معصية وهذا ينبغي ان لا اختيار فلما يمنع ذلك الوجوب بالاختيار
 اختياره محقق للاختيار لانه لا يمنع بالاختيار
 وكذا الشك

باطل

يكون ان يكون متصفا او متعينا عطفا على ان المصوب او المنقوب بالاختيار
 وقد لا ينقله ذلك بالاطلاق ويوجد ان يكون متصفا بالاختيار عن استناد ذلك الى
 ان لا يكون متصفا بالاختيار ان يكون متصفا بالاختيار عن استناد ذلك الى

باطل لانا نعترف بالضرورة بين حركة البطش وحركة الانقاس
 ونعلم ان الاول اختباره دون الثاني ولانه لو كان للبعد
 فعل اصلا لم يكن له ذلك استحقاق الثواب والعقاب
 على فعله ولا استنادا لفعله الذي يقتضي بانيه الفصل
 الاختيار ان لم يكن على سبيل المعصيه مثل فعله وضام وكذا خلاف
 مثل طاعت الامام واسود لون ذوات النصوص القطعيه تقول ذلك
 كقولنا تعالى جزاء بما كانوا يعملون وكقولنا ما من شئ
 يفلح من ومن شئ فليفلح غير ذلك فان قيل بعد نعيم علم
 الله تعالى واذا رادته الجبر لازم قطعنا لانها امان معلوم بوجوب
 الفعل فوجب ان نعدم فمتنع ولا اختيار مع الوجوب
 الامتناع فلما يعلم الله تعالى ويريد ان يعيد بفعله او يتركه
 باختياره فلا استحقاق ان قيل يكون فعله الاختيار والاختيار
 او معصية وهذا ينبغي ان لا اختيار فلما يمنع ذلك الوجوب بالاختيار
 اختياره محقق للاختيار لانه لا يمنع بالاختيار
 وكذا الشك

باطل

كانت يدور في القلوب والافهام في هذه المسئلة والاولى ان يكون كذا كذا فانه كانت الاول
لزم الاشتقاق عن القدرة الاصلية فانه كانت الثانية لا يكون القدرة مستقلة والمقدور خلقا فانه

اريد ان يكون عند
احد الطرفين وان كان عند
الحاشية والاشارة الى الثاني
هو ان يكون عند

الباري تعالى فان قيل معنى كقول العبد فاعلا بالاختيار
ان يكون موقفا بالاعمال بالقدرة الاختيار والزيادة وقد

سبق ان الله تعالى خلق المخلوق والزيادة هي والمعلوم ان
المقدور الواحد لا يخلق قد يخلق مستغنيين فلما لا يلزم
في قوة هذا الكلام ومثله ان الله لا يخلق بالزيادة ان الخلق وهذا
هو ان الله تعالى بالضرورة ان القدرة العبد وازادته مدخلا

فقدور الفعل عن العبد
بالاختيار وهو قدور
لعله تعالى ذلك القدور
لا بالقدور العبد بل تعالى
بذلك القدور عن العبد
بذلك القدور وبالله

في بعض الافعال كحركة البطء ومن البعض كحركة الانقاس

اجتنابا في النفس عن هذا المصيبة الى العلو بان الله خالفا
العبد كاسب وخفيته ان مرف العبد قدرته وازادته الى

الفعل كاسب وليا ان الله تعالى الفعل عيب ذلك خلق والمقدور
الوارد داخل تحت قدرته لكن جهتي مختلفتين فالفعل

مقدور الله تعالى بجهة اليجاد ومقدور العبد بجهة الكتب و

هذا العبد في المعنى ضرورية وان قدره على زيد من ذلك في
يخص العبادات المعصية عن خفيته كون فعل العبد يخلق الله

في بعض الافعال كحركة البطء
من البعض كحركة الانقاس
اجتنابا في النفس عن هذا
المصيبة الى العلو بان الله
خالفا العبد كاسب وخفيته
ان مرف العبد قدرته وازادته
الى الفعل كاسب وليا ان الله
تعالى الفعل عيب ذلك خلق
والمقدور الوارد داخل تحت
قدرته لكن جهتي مختلفتين
فالفعل مقدور الله تعالى
بجهة اليجاد ومقدور العبد
بجهة الكتب وهذا هو

فقد ان الكتب فان لم يخلو من ذلك الاختلاف في الخلق فانه قدور في نفسه وان كان قدور
بان الله تعالى انما هو مقدور وقدور في نفسه وقدور في نفسه وقدور في نفسه وقدور في نفسه

تعالى والزيادة مع ما للعبد فيه من القدرة والاختيار ولم يمت

القدر بينه عبارات مثله ان الله في دفع باله والخلق لا باله و

الكتب مقدور في فعل قدرته والخلق لا في فعل قدرته والكتب

قدور في فعل قدرته والخلق لا في فعل قدرته والكتب

قدور في فعل قدرته والخلق لا في فعل قدرته والكتب

قدور في فعل قدرته والخلق لا في فعل قدرته والكتب

قدور في فعل قدرته والخلق لا في فعل قدرته والكتب

قدور في فعل قدرته والخلق لا في فعل قدرته والكتب

قدور في فعل قدرته والخلق لا في فعل قدرته والكتب

لأنه لو اجتمع القولان لم يكن بينهما عيب فيكونا كقولنا فانه كانت الاول
لأنه لا يشترط على القدرة الا ان يكونا كقولنا فانه كانت الاول

التي هي تعالى فان قيل لا معنى لكون العبد فاعلا بالاختيار
لأنه لو كان موجدا لافعاله بالتصديق والاختيار ولما راد وقد

سبق ان الله تعالى مستعمل في الفعل والافعال والافعال معلوم ان
المقدور الواحد لا يخلو من قدرتي مستقلين فلنا الكلام
في قوة هذا الكلام وتبين ان الله تعالى لا يخلو من الخلق والافعال
هو الله تعالى الخيرة ان القدرة العبد وان الله مدخلا

في بعض كبرية الاعتقائ
منه خالفه

او يجب بالبرهان عند
احال فلهذا ان كان عند الله
الحكمة بعد ذلك ان الخالق
هو الله تعالى

في بعض كبرية الاعتقائ
منه خالفه

في بعض كبرية الاعتقائ
منه خالفه

فانه ان كان الله تعالى بالاختيار والافعال والافعال معلوم ان
المقدور الواحد لا يخلو من قدرتي مستقلين فلنا الكلام
في قوة هذا الكلام وتبين ان الله تعالى لا يخلو من الخلق والافعال
هو الله تعالى الخيرة ان القدرة العبد وان الله مدخلا

تعالى والزيادة مع ما للعبدية من القدرة والاختيار ولهم في
العرف بينهما عبارات مثل ان الله تعالى بالخلق والافعال

التي هي تعالى فان قيل لا معنى لكون العبد فاعلا بالاختيار
لأنه لو كان موجدا لافعاله بالتصديق والاختيار ولما راد وقد

سبق ان الله تعالى مستعمل في الفعل والافعال والافعال معلوم ان
المقدور الواحد لا يخلو من قدرتي مستقلين فلنا الكلام
في قوة هذا الكلام وتبين ان الله تعالى لا يخلو من الخلق والافعال
هو الله تعالى الخيرة ان القدرة العبد وان الله مدخلا

في بعض كبرية الاعتقائ
منه خالفه

في بعض كبرية الاعتقائ
منه خالفه

في بعض كبرية الاعتقائ
منه خالفه

في بعض كبرية الاعتقائ
منه خالفه

في بعض كبرية الاعتقائ
منه خالفه

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

في خلق الاصنام بصفة الضاعة الموقلة بخلاف التائب فانه
قد يغفل الحسن وقد يغفل العيب فجعلنا كسبه للبيع مع ورود
التي عنه فيها استغناء موجب الاستغناء للدم والعقاب والحق
مهما اذن من افعال العباد وهو ما يكون متعلقا بالدم في العاجل
والنواب في الاجل والاصن ان يغير ما يكون متعلقا بالدم
والعقاب ليس المتعلق بالمناجى بربنا الله تعالى اي ارادته من غير ان
والبيع منها وهو ما يكون متعلقا بالدم في العاجل والعقاب في الاجل
الاجل ليس بربنا الله تعالى عليه من الاعراض فالارادة تعالى
ولا يرضى لعباده الكفر يعني ان الازادة والسببية والتقدير

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

بفعلها بالظن والرضا والحبية والامد لا ينعطف الا بالحسن ذوقه
البيع والاستبطاعة مع الفعل خلافا للمعزلة وهي حقيقة
العدرة التي يكون بها الفعل سائر اسئلة المواد ذكر صاحب
التبصر من انما تعرض بخلقها الله في الحيوان بفعله بالافعال
الاختيارية وهي جملة للفعل والجمعة على تمام شرط لاداء الفعل

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

لا غلة وبالجملة هي صفة بخلقها الله تعالى عند قصد الكتاب بعد
سلامة الاسباب والالات فان فصل الفعل بخلقها الله تعالى
قدرة فعل الجبر وان قصد فعل الشرع قدرة فعل الشرف لان
هو المصير لقدرة فعل الجبر فيسحق الدم والعناء ولهذا فم
الكافرين بانهم لا يستطيعون التسع واذا كانت الاستطاعة
غرضا وجب ان يكون مقارة للغير بالزمان للاستطاعة عليه
والا لزم وقوع الفعل بلا استطاعة وقدرة عليه لامت من
امتناع بقاء الاعراض فان قيل لوسم امتناعه بقاء الاعراض
فلا تنزع في مكان الجدة الامثال غيب لنزل من اين يلزم
وقوع الفعل بذوق القدرة فلنا ما عاين في نزع ذلك اذا
كانت القدرة التي بها الفعل هي القدرة السابقة وما اذا
جعلت معها المثل المجدد الغاري فلو اعترضتم بان القدرة التي
بها الفعل لا تكون المتغيرة ثم اذ اذ عليم انه لا بد لها من امثال
سابقة حتى لا يكون الفعل باطلا لمحدث عند القدرة فتعليم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

وحي لا يلهيكم بهت الفتناء مع الفتناء مع ان هذا هيكم كنه الله

الْبَيِّنَاتِ وَأَمَّا مَا يَقَالُ لَوْ قَرَضْنَا بَعَاءَ الْغَدْرِ السَّابِقَةَ إِلَى الْآنَ

الفعل اما يجرود الاما في اقامة بقاء العراض فان

فَالْأَحْوَانُ وَجُودُ النُّقُولِ بِهَا فِي الْحَالِ الْأَوَّلِيِّ فَعَدُّهُ لَكُمْ مَذْهَبُهُمْ

حتى يجوز وامتنان النعمة القدر وان قال الامتناع لئلا يحكم

بیت خود را معارف و تعلیم
برای خود و مردم ان تعلیم
و تعلیم و تعلیم و تعلیم

والرجوع بلامبج اد العدة باهلام بغيره من حدث فيها

تبقى لا سيما ذلك على الاعراض فم صار الفعل بها في الحالة

لثانية واجبة في حالة الأولى محتفية نظراً لأن الغائبة يكونها
عند جواب ما يغتفر

لاستطاعة قبل الفعل لا يفعلون بامتناع المغازاة الزمانية

يَأْتِي كُلُّ فَعْلٍ بِحَيٍّ أَوْ يَكُونُ بَعْدَهُ سَائِلَةٌ عَلَيْهِ بِالزَّمَانِ الْبَيْتِ

فَتَقِي عَشْرَ حُدُوثِ الْعَقْلِ فِي زَمَانٍ حُدُوثِ الْقِدْرَةِ مَقْرُونَةً

[illegible]

تبع السراية وبات بها جميعاً إلى أن أصبح المفعلة في الحالة الأولى لها

شرط أو وجود مانع ويجب في الثانية لتتمام الشرائط أن

العدة التي هي صفه العادر الخاليين على التساوي ومن ههنا

أحب بعضهم الى انه أريد بالسطةاعة القدرة المتجمعة لجميع

من بطنه القوي

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم
وسمى خاتمه

شرائط التاثير فالحق انها مع الفقه والافعال

الاعراض فينوع على مقدم ما من صعبه السان وواو او اء الشرح

امر محمداً عليه وانه عليه فام العز

عِشَّةً فَيَأْكُلُ مِنْهُمَا وَإِلَى الْمَذَارِئِ يَنْزِلُونَ

يَسْعَى بِمَا مَعَهُ فِي الْحَقِّ وَلَا اسْتِدْعَى الْغَائِلُفَ بِنُفُوهِ الْإِ

سقطه قبل الفعل بآي التطبيق حاصل قبل الفعل ضرورة

ان الحافر مطلق بالايمان وثارك الصليبي مطلق بها بعدد

فول الوقت فلول تكن الا سطة امة قتل العقل مخفف له

كَلْبُيْنِ الْعَاجِزِ وَهُوَ بَاطِلٌ أَسَدًا إِلَى الْجَوَابِ يَقُولُ: وَيَنْفَعُ هَذَا الْأَمْرَ

بَعْنِي لِقْطَا السُّطَا عَةً عَلَى سَلَامَةٍ الْأَشْيَاءِ وَالْأَلَانِ وَالْجَوَارِحِ

كله قوله تعالى وثبت على الناس حج البيت من استطاع اليه

سلافاً قلاً بالاستطاعة صفة المظن وسلامة الأساس

يبيلا فان قيل الاستيعاب منه يصح المذهب والتميمه الاستيعاب

والآلات ليست صفه له فليكن ^{في} تفسيرها بها فلنا المبدأ

سلامة الأسباب والآلات له والمطلق كما يصدق بالاستطاعة

يُصِفُ بِذَلِكَ جَيْتَ يَقَالُ هُوَ ذُو سَلَامَةٍ أَسْبَابُهَا أَنَّهُ لَمْ تَكُنْ

المسجد الحرام

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
لنا فيه حكمة وعبرة
فمن أراد أن يتقرب إلى الله
فليصبر على ما فيه من
الشدائد والهمم
والصبر على ما فيه من
الشدائد والهمم

فاج

[illegible]

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعل العلم
 نورا يضيء القلب
 والعلم نور القلب
 والقلب نور العلم
 والقلب نور العلم
 والقلب نور العلم

[illegible]

وَلَيْسَ لَهُمْ فِيهِ إِلَّا أَنْ يَكْفُرُوا

اسئل الله على النبي عليه السلام فوق اسئل الله على ابي جعفر لعنه
 الله اذ فعل بطنها اذ فعل بطنها غاية مفدورة من الاصل
 له ولا كان اسأل العفة والوفيق والسق الصرا واللسط
 في الغيب الربا سقى لا انا لم يفعل في ذلك كل واحد
 فهو مفيدة له يجب على الله تركها وما بني في قدرة الله تعالى
 بالنسبة الى مصالح العباد شي اذ قد اتي بالواجب ولم
 انفسا هذه الاصل اعني وجوب الاصل بل اكثر اصول
 المعترلة اظهر من ان يجني واكثر من ان يجمع وذلك لقصور
 نظرهم في المعارف الالهية ورسوخ قياس الغائب على المشاهد
 في طباعهم وغاية تشييم في ذلك ان ترك الاصل يكون نجلا
 وسفها وجوابه ان منع ما يكون حق المانع وقد ثبت
 بالادلة الطبيعية كرمه وكفته وعلمه بالعواف يكون
 محض عذله وحكمة له لم يلبث بشعري ما معنى وجوب الشيء
 على الله تعالى اذ ليس معناه استحقاق ما ذكره الذم واللعاب

[illegible][illegible]

وهو

اذ كان يوم الخندق فقام عذاب العبر على الكثرة حتى اخرج من الخندق اياما مشهورا معافى من الخلق والامراض
 ما يلقى من العذاب وقدم على الخندق لانه لم يبق له من الخلق والامراض ما يلقى من العذاب وقدم على الخندق لانه لم يبق له من الخلق والامراض
 ما يلقى من العذاب وقدم على الخندق لانه لم يبق له من الخلق والامراض ما يلقى من العذاب وقدم على الخندق لانه لم يبق له من الخلق والامراض

وهو ظاهر ذلك يوم صدوره عنه بحيث لا يمكن من البرزخ
بناء على استلزامه محالاً من سنده او جعله او جعله او جعله
مخوفه لك لانه رخص لقاعدة الاختيار وميل الى الفلسفة الظاهر
العواد وعذاب الغير لما في من البعض عصيات المؤمنين من
البعض لان منهم من لا يدين الله تعالى بعد ستم ولا يعذب
نسيم اهل النواصي في العبر عما يعلمه الله تعالى ويريد وهذا
اقل ما وقع في عامة الكتب من الانفصال على اثبات عذاب
المرء ونعيمه بناء على ان النصوص الواردة فيه اكثر
على عامة اهل النور كقوله وعصاه والعنيد بالادب
اجدر وسؤال منكرو كبير وهو ان لا يدخلان في غيرهما لان
العبد عن رب وعن دينه وعن بيته وقوله السيد الوثناع
ان للصبين سؤال الا وكذا للانبياء عليهم السلام عذاب البعض
ثابت كل من هذه الامور بالدلائل المتعين لانها امور
محكمة اخبر بها الصادق على ما نقلت به النصوص قال

عزاد

قدر

[illegible]

١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢
 ٥٢٣

وأعلم أن مقتضى تكفير الخلق صاحب الضمير لا يتغير القفاش ابقاها للكل
فقط على الكياش عظم العباد

اذلا ذب اكبر منه وبالمجمل المراد ههنا ان الكبير الذي
غير الكفر لا يخرج العبد المؤمن من الايمان بقاء التصديق
الذي هو حقيقة الايمان خلافا للمعتزلة حيث زعموا ان من

ترك كبرية لم يبق من ولا كافر وهذا هو المستلزم
المستلزم بناء على ان الايمان عند جزء من حقيقة الايمان
ولا تدخل اية العبد المؤمن في كفر خلافا للمعتزلة فانهم

ذهبوا الى ان ترك كبرية بل الضمير ايضا كافر وانه
لا واسطة بين الايمان والكفر لتاوجه الاول ما يحسن
من ان حقيقة الايمان هو التصديق ليعلى فلا يخرج المؤمن

عن الاتصاف به الا بما ينافيه ويخرج الاقدام على الكبيرة
فقد سبق او حتم او ايقنه او كسل خصوصا اذا اقرن به
خوف العذاب ورجاء العفو والعزم على التوبة لا ينافي
في الامانة بل يقر بها لا سيما في الاستغفار في كل كفر لا ينافي

في الامانة بل يقر بها لا سيما في الاستغفار في كل كفر لا ينافي
في الامانة بل يقر بها لا سيما في الاستغفار في كل كفر لا ينافي

طرح
مختلفة هي ان
على الايمان وهو
فصلت فليكن جوابا

القول لا ينافي
انما الذي ينافي
انما الذي ينافي
فوقه فليكن جوابا

وهو ان يرفع قوله
انما الذي ينافي
انما الذي ينافي
فوقه فليكن جوابا

انما الذي ينافي
انما الذي ينافي
فوقه فليكن جوابا

منه وان كان كذا...
انما الذي ينافي
انما الذي ينافي
فوقه فليكن جوابا

امانة الكذب وعلم كونه كذلك بالادلة الشرعية كجود
الضم والفاء المقتضى المادورات والتلفظ بكلمات الكفر
ولا يخرج ذلك مما ثبت بالادلة ان كفر بهذا يغفل ما يتناول من

ان الايمان اذا كان عبارة عن التصديق والافراس ينبغي
ان لا يصير المعنى التصديق في ذاتي من افعال الكفر والناظم
عالم يخفف منه التكليف او تكليف او ترك التكاليف

الاخاديت الناطقة بالاطلاق المؤمن على العاصي كقول
تعالى يا ايها الذين امنوا انوبوا الى الله توبة نفعوا وقوله
تعالى وان طائفة من المؤمنين افعلوا الاية وهي كثيرة

الثالث اجاب الامم عن عاصي صلى الله عليه وسلم الى
منا هذا بالصلوة عما من مات من اهل القبلة من غير توبة
والكفر والاستغفار لم يتم مع العلم بان طائفة الكفاية
بعد الانفاق على ان ذلك لا يجوز لغير المؤمن ان ينجح لمقتله

بوجهين احدهما ان الامم بعد انفاقهم على من ترك الكبر
انما الذي ينافي
انما الذي ينافي
فوقه فليكن جوابا

وَيَقَالُ لَعْنَةُ الْعَفْوِ عَلَى مَنْ لَا يَتَّقِيهَا وَبِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ تَعَذُّرَ الْمَرْءِ
فَالْعَفْوُ عَلَيْهِ وَتَقْصِيرُ الْعَفْوِ عَلَيْهِ حَقٌّ لِلْعَلَمِ وَلَوْ كُنَّا قُلُوبًا لَمْ نَكُنْ
الْعَفْوُ وَالْعَفْوُ عَلَيْهِ مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ وَفِيهِ الْخَيْرُ عَلَيْهِمْ

لَا يَحْتَثُّ الْإِبَاحَةَ وَرَفَعَ الْقُرْعَةَ أَصْلًا فَلَا يَحْتَثُّ الْعَفْوَ وَرَفَعَ
الْعَفْوَ وَرَفَعَ الْقُرْعَةَ أَصْلًا فَلَا يَحْتَثُّ الْعَفْوَ وَرَفَعَ
الْعَفْوَ وَرَفَعَ الْقُرْعَةَ أَصْلًا فَلَا يَحْتَثُّ الْعَفْوَ وَرَفَعَ
الْعَفْوَ وَرَفَعَ الْقُرْعَةَ أَصْلًا فَلَا يَحْتَثُّ الْعَفْوَ وَرَفَعَ

وَالْكَسْبُ لِلْقُرْعَةِ بِالْقُرْعَةِ وَنَكُوسًا بِوَجْهِهِ أَحَدُهَا الْإِيَّانُ لِقَوْلِهِ
وَالْأَحَادِيثُ الْوَارِدَةُ فِي وَعِيدِ الْعَصَا وَالْكَسْبِ أَنَّهُمَا عَلَى تَعْدِيلِ مَوْضِعِ
مَوْضِعِهَا أَمَّا ذَلِكَ عَلَى الْوَقْعِ وَذَوْنُ الْوَجِيبِ وَقَدْ كَثُرَتْ
الْمَقْصُوفُ وَالْعَفْوُ فَتَقْصُرُ الْمَذْذَبُ الْعَفْوُ عَنْ عَمُومَاتِ
الْوَعِيدِ وَرَفَعَ بَعْضُ الْأَخْلَاقِ فِي الْوَعِيدِ كَرِيمٍ فَجَعَلَ مِنْ أَمْرِهِ
أَمْرَهُ بِالْعَفْوِ عَلَى خِلَافِهِ كَيْفَ وَهُوَ تَعْدِيلُ الْمُتَعَدِّ قَدْ قَالَ

عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ تَعَذُّرَ الْمَرْءِ
فَالْعَفْوُ عَلَيْهِ وَتَقْصِيرُ الْعَفْوِ عَلَيْهِ حَقٌّ لِلْعَلَمِ وَلَوْ كُنَّا قُلُوبًا لَمْ نَكُنْ

لَا يَحْتَثُّ الْإِبَاحَةَ وَرَفَعَ الْقُرْعَةَ أَصْلًا فَلَا يَحْتَثُّ الْعَفْوَ وَرَفَعَ
الْعَفْوَ وَرَفَعَ الْقُرْعَةَ أَصْلًا فَلَا يَحْتَثُّ الْعَفْوَ وَرَفَعَ
الْعَفْوَ وَرَفَعَ الْقُرْعَةَ أَصْلًا فَلَا يَحْتَثُّ الْعَفْوَ وَرَفَعَ
الْعَفْوَ وَرَفَعَ الْقُرْعَةَ أَصْلًا فَلَا يَحْتَثُّ الْعَفْوَ وَرَفَعَ

عَلَى نَبِيِّهِ كَانَ ذَلِكَ تَعْدِيلًا عَلَى الذَّنْبِ وَأَعْلَى لِلْعَفْوِ عَلَيْهِ وَهَذَا
يُنَادِي حَكْمَهُ إِنْ سَالَ الرَّسْلُ وَالْجَوَابُ أَنْ يَجِدَ جَوَادَ الْعَفْوِ لَا يُوْجِبُ
ظَنَ عَدَمِ الْعُقَابِ فَضْلًا عَلَى الْعَمَلِ كَيْفَ وَالْعُقُوبَاتُ الْوَارِدَةُ
فِي الْوَعِيدِ الْقُرْآنِيَّةِ بَقَايَا مِنَ التَّهْدِيدِ بِخَرَجِ حَابِ الْوَقْعِ
بِالنِّسْبَةِ إِلَى كُلِّ وَاحِدٍ وَكُنِيَ بِهِ زَجْرًا وَخَوْفًا الْعُقَابُ عَلَى التَّعْدِيلِ
سَفَاءً اجْتَنِبَ مَذْهَبُهَا الْكَثِيرُ أَمَّا لِدَوْلُهَا حَتَّى قَوْلُهُ تَعَالَى
يُفَعِّرُ مَا ذُوْنَ ذَلِكَ لَمْ يَشَأْ وَتَقَوْلُهُ تَعَالَى لَا يُعَادِ صَغِيرَةً وَلَا

كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَالْأَحْصَاءُ أَيْ يَكُونُ لِلشَّوْكِ وَالْمُخَاذَاةِ الْغَيْرِ
وَلَا مِنْ الْأَيَّامِ وَالْأَحَادِيثِ وَذَهَبَ بَعْضُ الْمُعْتَزِّلَةِ إِلَى أَنَّهُ
إِذَا اجْتَنِبَ الْكِبَارُ بِالْجَدِّ تَعْدِيلَهُ لَا يَحْفَظُ أَنَّهُ يَنْتَعِزُّ عِلَالًا بِغَيْرِ
أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَّبَعَ لِيَأْمُرَ الْأَذَلَّةَ السَّعِيَّةَ عَلَى أَنَّهُ لَا يَتَّبِعُ كَقَوْلِهِ
تَعَالَى لَا تَجْنِبُوا كِبَارَ مَا تَشْعُونَ عَنْهُ كَقَوْلِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ
بِأَنَّ الْكِبَرَةَ الْمُطْلَقَةَ هِيَ كَقَوْلِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهِيَ لَا تَنْظُرُ إِلَى
أَنْوَاعِ الْكِبَرِ وَأَنَّ الْكِبَرَةَ الْمُطْلَقَةَ وَاصَّةٌ فِي الْحَقِّ وَأَمَّا أَدَلَّةُ الْمُطْلَقَةِ
فَسُجُودُهَا وَتَعْدِيلُهَا

عَلَى الْقُرْعَةِ

الْعَفْوُ وَرَفَعَ الْقُرْعَةَ أَصْلًا فَلَا يَحْتَثُّ الْعَفْوَ وَرَفَعَ

الْعَفْوُ وَرَفَعَ الْقُرْعَةَ أَصْلًا فَلَا يَحْتَثُّ الْعَفْوَ وَرَفَعَ

عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ تَعَذُّرَ الْمَرْءِ
فَالْعَفْوُ عَلَيْهِ وَتَقْصِيرُ الْعَفْوِ عَلَيْهِ حَقٌّ لِلْعَلَمِ وَلَوْ كُنَّا قُلُوبًا لَمْ نَكُنْ

يا فرد الخاطين على محمد من فاعده ان تقابله الجمع بالجمع
 تنقضي نسام الاحاد بالاحاد كقولنا زك الغرم دوا بهم
 ولبسوا بيا بهم والعموم عن الكثرة هذا متكرر فيما سبق الا
 انه اعاده كي يعلم ان ترك المواخذة عن الذنب يطلق عليه
 لفظ الغفران يطلق لفظ الغفران وتعلق بقوله اذا لم يكن عن
 السخط والاسخلاق اسما لاسم الكذب المتنازع للتصديق
 وهذا اما في النصوص الثلاثة على تحيد الغفارة في النار او
 على سلام اليمان والشفاعة باسمه للرسول والاختيار في
 حق اهل الكتاب بالمتقين من الاخبار اخلافا للتمسك به
 وهذا مني على ما سبق من جواب العمود الغفران بدو الشفاء
 في الشفاعة اوله وعندكم لما بين لنا قوله تعالى واشفعوا
 لذنبكم ولذنب مني والمؤمنات وقوله تعالى فاستمعوا
 هذا الكلام هذا السلوب هذا الكلام يدل على شفع الشفاعة
 في الجاهل والالهي فان ائتمروا بغيرها عن الكافرين عند المصعد المصير

فان كان في قوله واشفعوا
 وقوله واشفعوا
 انما الشفاعة على ما في
 في قوله واشفعوا
 في قوله واشفعوا

والشفاعة
 للكل
 في الشفاعة
 في الشفاعة

فيسقط الاثباتا ويترك حاشية الشفاء على الشفاء عند الحاجة والاعتذار بالاعتذار
 قالوا في ذلك فخرجوا على طاعة الله

خالهم وخيفوا باسمه متقن لان مثل هذا المقام يقتضي ان يوتوا
 بما يحسنهم بما يعجزهم وغيرهم وليس للمؤمن ان يظن الكمال بالظفر
 يذلل على نبيهم عزاء حتى يخرجه عليه انه انما يقوم حجة على من يظن
 بمؤمنه الخالف وقوله عليه السلام شفاعتي لاهل الكبائر من
 ائمتي وهو مشهور بل لا اذيت في باب الشفاعة متواتر المعنى
 واجتنب الغفلة بقوله تعالى انما يغفر الله ما يشاء من
 نفسيا ولا يغفر منها ساعة وقوله تعالى وما للغافلين من
 حيم ولا شفيع يطاع والجواب بعد تسليم ذلك انما يعالج في
 الاشياء والازمان والاحوال التي هي تخصصها بالكلية
 جوا من الادلة وما لا اصل الغفوة والشفاعة في النار
 د له الغفوة من الكليات والاشياء والاجزاء فالت غفلة
 بالغفوة عن الصفات مطلقا وعن الكليات لوجه وبالشهادة
 لزيادة الثواب وكلاهما فاسد الاول فلا انما في
 منكم لصغير الخشب من الكليات لا الشفاعة الغفران عند

في قوله واشفعوا
 في قوله واشفعوا
 في قوله واشفعوا
 في قوله واشفعوا

في قوله واشفعوا
 في قوله واشفعوا
 في قوله واشفعوا
 في قوله واشفعوا

فان قيل ان المسئلة لا تليق بالكتاب الكبري فليكن الجواب عليه في ذلك دفعه الشبهة بقوله
 مع ما سبق في الكتاب لا يثبت

فلا تخفى العقوبة اما الثاني فلا ان التصديق كالم على الشفاعة
 فلا يخفى ان مقتضى ذلك ان لا يكون له نصيب من العقوبة الا ان كان له نصيب من العقوبة
 بمعنى طلب العقوبة عن الجنان واهل الكبار من المؤمنين
 يخلو في النار وان ما كانا بغير نوبة لغوثة فمن يعمل مثقال
 ذرة خيرا يره ونفس الايمان على غير ما يمكن ان يرى خيرا
 قبل دخول النار ثم يدخل يخلد لانه باطل بالاجاع فتعبر
 الخرج من النار ولغوثة تعالى وعد الله المؤمنين والمؤمنات
 جنات وقوة تعالى ان الذين امنوا وعملوا الصالحات كانت
 لهم جنات الفردوس الى غير ذلك من التصوص الدالة
 على كون المؤمنين من اهل الجنة مع ما سبق من الدلالة
 القطعية على ان العبد لا يخرج بالعصية عن الايمان وايضا
 لقوله في النار من اعظم العقوبات وقد جعل جزاء للكفر
 الذي هو اعظم الجنايات فلو جردى به غير المفسد
 لكان عاقرا لجنابة فلا يكون عذرا ودين العشرة
 الا ان دخل النار فهو خالف فيها لانه اما لاف او صاب

فلا يخفى ان مقتضى ذلك ان لا يكون له نصيب من العقوبة
 فلا يخفى ان مقتضى ذلك ان لا يكون له نصيب من العقوبة
 فلا يخفى ان مقتضى ذلك ان لا يكون له نصيب من العقوبة
 فلا يخفى ان مقتضى ذلك ان لا يكون له نصيب من العقوبة

فليكن الجواب عليه في ذلك دفعه الشبهة بقوله
 مع ما سبق في الكتاب لا يثبت

كثير مات بلا نوبة اذا مضى والنائب وصاحب الصغير
 اذا اجبت اكباته ليؤمن اهل النار على ما سبق من اصولهم
 والثاني بخلافه بالاجاع وكذا اصحاب الكثرة بلا نوبة لوجهين
 احدهما انه يستحق العذاب وهو مصرع حالته دأمة فينا في
 استحقاق الثواب الذي هو منفعة دأمة فالصمت والجواب
 منع قيد الدوام بل منع الاستحقاق بالمعنى الذي قصدوه وهو
 الاستحقاق انما الثواب فضل منه والعذاب علة فان شاء عقابه
 وان شاء غيبه مدة ثم يدخل الجنة النار الضوكة الدالة على
 الخلود كقولهم تعالى ومن يفعل مؤمنا بعد اجزاءه جهنم فالدا
 فيها وقوله تعالى ومن يعص الله ورسوله وينتد حدودا
 يدخلها نارا خالدا فيها وقوله تعالى ومن كسب سيئة واخطت
 به خطيئته فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون والثاني
 ان في كل مؤمن كونه مؤمنا لا يكون الا بالاف ولا يثبت بعد
 جميع الحدود وكذا ان اخطت به خطيئته وتعلمته من في

فلا يخفى ان مقتضى ذلك ان لا يكون له نصيب من العقوبة
 فلا يخفى ان مقتضى ذلك ان لا يكون له نصيب من العقوبة
 فلا يخفى ان مقتضى ذلك ان لا يكون له نصيب من العقوبة
 فلا يخفى ان مقتضى ذلك ان لا يكون له نصيب من العقوبة

الصدق ركني كما جعل السقوط أصلا والاختار قد جعله

الصدق ركني كما جعل السقوط أصلا والاختار قد جعله
أي لا يصدق إلا بالصدق والصدق لا يصدق إلا بالصدق
كما في حالة الأكرام فإن قيل قد لا يصدق الصدق على ما لم يكن
النوع والفعل فلذا الصدق نافي في الغلب والذبول إنما
هو عن حصوله وليس في ذاته فاشاع جعل المحقق الذي لم يطر
عليه ما يضاف في مقام الكفاية حتى كان المؤمن اسم لمن آمن
في الحال أو في الماضي ولم يطر عليه ما هو علامة التكذيب هذا
الذي ذكره من أن الإيمان هو الصدق والاختار مذهب
بعض العلماء وهو اختيار الإمام بنسب اللغة وفي الإسلام
رحمنا الله ذهب جمهور المحققين إلى أنه هو الصدق
بالقلب وإنما لا يشرط لاختلاف الحكماء في الدنيا لما
لصدقي القلب من بطلان لا بد من علامة فمن صدق بقلبه
وإن لم يصدق لسانه فهو مؤمن عند الله تعالى وإن لم يكن مؤمنا
في أحكام الدنيا ومما أن يكتسبه وما يصدق بقلبه كما تاف
في العكس وهذا هو اختيار الشيخ أبي منصور رحمه الله و

فمن صدق بقلبه لم يصدق لسانه
فمن صدق بلسانه لم يصدق بقلبه
فمن صدق بقلبه ولسانه لم يصدق بقلبه
فمن صدق بلسانه وقلبه لم يصدق بلسانه
فمن صدق بقلبه ولسانه لم يصدق بقلبه
فمن صدق بلسانه وقلبه لم يصدق بلسانه

أي ما ذكره في الإيمان هو الصدق
القلبي والاختار باللسان شرط في

الصدق ركني كما جعل السقوط أصلا والاختار قد جعله

النصوم معاصرة لذلك فالله تعالى ولا يدخل الإيمان في
قلوبكم وقال تعالى أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وقال تعالى
وقلبه مطمئن بالإيمان وقال النبي عليه السلام اللهم ثبت
قلبي على دينك وقال لم لا إسلامية حين قيل من قال لا اله إلا
الله هل استغنى قلبه فإن قلت نعم الإيمان هو الصدق لكن
أهل اللغة لا يعرفونه منه إلا الصدق باللسان والبنية
واختياره كانوا يفتقرون من المؤمنين بكمية الشهادة ويجوزون
بإيمانهم غير استغفار عما في قلبه قلت لاختفاء في أن العبر
في الصدق عمل القلب حتى لو فرضنا عدم وضع لفظ الصدق
لعنى أو وضعه لعنى غير الصدق القلبي لم يحكم أحد من أهل
اللغة والعرف بأن الملتزم بالصدقة صدق للشيء صلى
الله عليه وسلم ومؤمن به وهذا هو نفي الإعلان عن بعض
المفرين باللسان قال الله تعالى ومن الناس من يقول آمنا
بالله واليوم الآخر وما هم بمؤمنين قال الله تعالى قالوا لا عراب

أي ما ذكره في الإيمان هو الصدق
القلبي والاختار باللسان شرط في

فصل في الاطلاق على انما يصح ان لا يتصور فيه زيادة ولا نقصان حتى
 يجب ان لا يمان في الاطلاق الا في غير عصر النبي صلى الله عليه وسلم لان قطع تقطاع الوحي كان زيادة
 الانجاء والتقصيد حيث ذكره على تخصيص الوحي بزيادة الايمان بالاجل فلما كلف فيه سكت

فصل في انما يصح ان لا يتصور فيه زيادة ولا نقصان حتى
 يجب ان لا يمان في الاطلاق الا في غير عصر النبي صلى الله عليه وسلم لان قطع تقطاع الوحي كان زيادة
 الانجاء والتقصيد حيث ذكره على تخصيص الوحي بزيادة الايمان بالاجل فلما كلف فيه سكت

لجزم والارتكان وهذا لا يتصور فيه زيادة ولا نقصان حتى
 ان من حصل له حبيفة التصديق فسواء الاطلاق او
 ان يكتب المعاصي فتصديقه بان على خالده لا تغير فيه اصلا و
 واليات الزالة على زيادة الايمان على ما ذكره ابو حنيفة
 رحم الله انهم كانوا امنوا في الجحيم ثم بال فرض بعد فرض فلما
 يؤمنون بظرف فرض خاص وحاصل انه كان يزيد بين زيادة
 بجل لا يمان به وهذا لا يصح في غير عصر النبي صلى الله عليه وسلم
 وفيه نظر لان الاطلاق على انما يصح الا ان كان في غير عصر
 النبي عليه السلام والايمان واجب اجمالا فيما علم اجمالا و
 تفصيلا فيما علم تفصيلا ولا خلاف في ان التفصيلي زيد بل المطل
 وما ذكر من ان اجمالا لا يخطو رحيته فانما هو في انصاف
 باحصل هو قيل ان الشك والروام على الايمان زيادة
 عليه في كل ساعة وحاصل انه يزيد بزيادة الايمان الى الله
 من لا يمان لا يمان الا على انه وفيه نظر لان حصول المثل بعد

الزيادة في الايمان
 لا يمان الا على انه وفيه نظر لان حصول المثل بعد

فصل في انما يصح ان لا يتصور فيه زيادة ولا نقصان حتى
 يجب ان لا يمان في الاطلاق الا في غير عصر النبي صلى الله عليه وسلم لان قطع تقطاع الوحي كان زيادة
 الانجاء والتقصيد حيث ذكره على تخصيص الوحي بزيادة الايمان بالاجل فلما كلف فيه سكت

انعدام الشيء لا يكون من الزيادة في شيء كلف سواء الجسم مثلا
 وقيل المداد زيادة ثمرة واشراق نوره وحبانه في القلب فانه يزيد
 بالايمان وينقص بالمعاصي ومن ذهب بالانعام من الايمان فبعد
 الزيادة والنقصان ظاهر في هذا اقل من هذه المسئلة فدر
 مسئلة كون الطاعات من الايمان وقيل ان بعض المحققين لاسم
 ان حبيفة التصديق لا يقبل الزيادة والنقصان بل يتفاوت في
 وضعها ^{فصل في انما يصح ان لا يتصور فيه زيادة ولا نقصان حتى}
 النبي صلى الله عليه وسلم او لهذا قال ابراهيم عليه السلام ولكن ليظن
 قلبي بلى هوذا انا خير من هؤلاء بعض القرية ذهب الى ان
 الايمان هو المعرفة واطبق علماء ناعلي فساد لان اهل الكتاب
 كانوا يعرفون نبي محمد صلى الله عليه وسلم كما يعرفون ابناءهم مع
 القطع بغير علم انعدم التصديق ولان من الكفار من كان يعرف
 الحق فبينا وانما كان يتكبر عناد او استكبار قال الله تعالى و
 مجملا بما استبينها القسم فلا بد من بيان الفرق بين معرفة

فصل في انما يصح ان لا يتصور فيه زيادة ولا نقصان حتى
 يجب ان لا يمان في الاطلاق الا في غير عصر النبي صلى الله عليه وسلم لان قطع تقطاع الوحي كان زيادة
 الانجاء والتقصيد حيث ذكره على تخصيص الوحي بزيادة الايمان بالاجل فلما كلف فيه سكت

ان تقول لا يجوز لانه اذا لم يكن لك فلا معنى لتلق الخوان كين
 وقد ذهب اليه كثير من المتأخرين حتى الضميمة والتبعية وليس
 هذا مثل قولك اناسا اناسا الله تعالى لان الثاني ليس من
 افعال المكشبة ولا يفسد الفاء عليه في العاقبة والمال
 لا يحصل له ثبوت وانما هو انما في معنى الله تعالى
 لا يحصل له ثبوت في نفسه والتبعية والتبعية بل مثل قولك اناهو
 العقبان بالنار والعقاب فاع ذلك مما لا طريق للفعل اليه و
 ان كان فينا نظار فبعبه لا يستل الى احد بعد الواحد ومبني
 للناس وليتناجون اليه من اموال الدنيا والدين فانه تعالى
 خلق الجنة واليها واحد فيهما الثواب والعقاب ونفاضيل
 اجولها وطريق الوصول الى الاخرة والى النار
 لا يستعمل به العفو وكذا خلقه لاجتمام النافعة والقضائية ولم
 يجعل للعفو في الثواب الاستغفار عمن فاما وكذا جعل
 العقابا فيها ما في ممكنات لا طريق الى التزم بامور جانبية و
 منها ما في واجبات او مشعاع لا طريق للفعل الى بعد نظير

منفذ ان شاء الله وذهب بعض شافعين الى ان احاصل للعبد هو عقيب
 تسميه العبد وبوقوله ما يترتب من عيوبه في قوله
 العبد الذي يخرج عن الكفران العبد بعبه فذلك قابل للثواب
 الضميمة وحصول العبد بعد الكمال المتبني لثوابه بقوله تعالى
 ان المؤمنون هم خير العباد والذين هم خير العباد
 ان المؤمنون هم خير العباد والذين هم خير العباد
 لما نقل عن بعض المتأخرين ان بعض ان يقال ان المؤمن ان شاء الله
 بناء على ان العبد في الايمان والكفر والتعبد والتعبد بالتعبد
 على ان المؤمن السعيد من على الايمان وان كان طول عمره
 على الكفر والعبد والكافر الشقي من على الكفر وان كان طول
 عمره على العبد والطاعة على الكفر لانه بقوله تعالى
 ايلس وكان من الكافرين وبقوله عليه السلام السعيد من
 في بطنه والثقي من في بطنه انما هو انما في بطنه ذلك بقوله
 السعيد قد شقي بان يؤمن بعد الايمان بقوله الله والثقي قد سعد
 بان يؤمن بعد الكفر والثقي يكون على السعادة والشقاوة دون

٢٩

٢٩

لا يثبت في حصول العلم القطعي كعلمنا بان جبل احد لم يتقلب ذهبا مع
 امكانه في نفسه فكذلك ههنا يحصل العلم بصحة موجب العادة
 لانه احد طرف العلم بالخاص ولا يتقدم في ذلك العلم امكان كون
 كون الحق من غير الله تعالى وكونها لا لغرض التصديق او
 كونها للتصديق القاطن الى عدم ذلك من الاحتمالات كما لا يندفع
 في علم الضروري الحق بخلافه النادر امكان عدم الجزالة للنادر
 بمعنى انه لو قدر عدمها لم يلزم منه محال والى الالهيته ادم ذلك العلم
 واخرجه محمد عليها السلام اما بنو ادم هم فالكثاب الذلة
 على انه قدامه ونهى من القطع بان لم يكن في زمنه نبى اخر و
 هو بالوحي وكذا النسب والاجاز فانما بنوته على ما نفل
 عن البعض كونه كذا واما بنو محمد عليهم السلام فلا يه ادعى
 النبوة واظهر الحق عليه امداد عيسى النبوة فقد علم بالانوار
 واما اظهر الحق فلو جهيى احدها انه اظهر كلام الله
 تعالى ونجده في الدنيا مع كما ابلغناهم بهيى ما عن معاصره

اقول الاية بالعلم

اتم بنوته منه مع نفاكم على ذلك حتى خاطبوا بمعظمه و
 اعرضوا عن المعاتضة بالحق الى لقائه بالتيقن ولا يتقلب
 عن احد منهم مع نفي الدواعى الاثبات بما يراينه فذلك
 قطعا على انه من عند الله وعلم به صدق دعواه النبى على عادته
 لا يتغير فيه شئ من الاحتمالات العقلية على ما هو شأن سائر
 العلوم العادية وثانيهما انه نفل عنه من الانوار الخارقة
 للعادة ما يبلغ الغير لمشارك منه اعني ظهر الحق جدا للناس
 وان لانت نفاصلها احاد الشجاعة عارضى الله عنه وجود
 قلة كل من ينال وهدى رضى النبوة وحدها انما هو
 شام في مكيون في كيب الشير قد يترك احباب البصائر على نبوة
 عليهم السلام بوجهيى احدها ما نزل من احواله عليهم السلام
 قبل النبوة وكما لا يتوقع وبعد ما هو اخلاقه العظيمة واحكامه
 الحكيمه واقدامه حيث يحجم لا يبال ووقف بعينه الله تعالى
 في جميع الاحوال وثالثه على انه ادى الى الانوار بحيث لا يعاد

٧
 فانه كما ينبغي
 ان يكون
 واحدا

مع شدة عذابهم وحرصهم على الطعن فيه مطعنا ولا الى العدم
 فيه سبيل فان العقل يحزم باشتغال اجزاء هذه الصور في غير
 الانبياء وانما جمع الله تعالى هذه الكمالات في حق من يعلم انه
 يغفر عليه تعالى علمنا ثلثا وعشرين سنة ثم يظهر بينه على
 سائر الاولاد ويظهر على اعدائه ويحيا ثم بعد موته الى يوم القيمة
 وتأييدها انه ادعى ذلك الامداد العظيم بيحيى اظهر قوم لكتاب لهم
 ولا حكمة معهم ويحيى لهم لكتاب والحكمة وعلمهم الاحكام و
 الشرائع وانما مكارم الاخلاق واكمل كثير من الناس في الفضائل
 العلمية والتعليم وروى لقمان بالاعيان والاعمال الصالحة واظهر الله
 تعالى ديبه على الدين كما وعده ولا معنى للمنبوء والزمان سوى ذلك
 واذا ثبت نبوته فقد دلت على الامام وللام الله تعالى المشرق على
 انه خاتم النبيين وانه مبعوث الى كافة الناس بل الى الجن والانس
 ثبت انهم اخبر الانبياء وان نبوته ليحصل لعرب كرامة النصاري

فان قيل قد وزع في الحديث نزول عيسى ثم بعده فلما تم كذبه ينابيع
 محذاهم لان الشريعة قد نحت فلا يكون البهيوتي في نصب
 احكام بل يكون خليفته رسول الله ثم الاصح انه يصلح للناس
 ويعلمهم ويثبتي به الهدى لانه افضل فامانتهم اولى وقد روى
 بيانا عددهم في بعض الاحاديث على روى ان النبي صلى الله عليه وسلم
 عن عدد الانبياء فقال مائة الف واربع وعشرون الفا وفي
 رواية مائتا الف واربع وعشرون الفا والاولى لا يقتصر على
 عدد في المسبة فقد قال الله تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم
 من لم نقصم عليك ولا يؤمن هؤلاء القعداء ان يدخل قديم من ليس
 منهم ان ذلك عدد الجبر من عددهم او يخرج منهم من هو قديم ان
 ذكر عدد اقل من عددهم يعني ان خير الواحد على نبي براسمائه
 على جميع شرائط المكونات في اصغر القبة لا يفيد الا الظن و
 لا عبرة بالظن وباب الاعتقاد ذات خصوصية او اشتمل على
 اخلاقي رواية وكان القول بوجوب ما يقتضي له مخالفة ظاهر

في قوله تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصم عليك
 في قوله تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصم عليك
 في قوله تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصم عليك

فان الانبياء

الكتاب وهو ان بعض الانبياء ينكر المنى ويجهل مخالفته
 الواقع وهو غير الذي من غير الانبياء او غير النبي من الانبياء
 بناء على ان ارجع القدام خاص في مذلوله لا يخلل الزيادة والتقصا

وكلهم كانوا خبيرين
 والرسالة صادقة
 وفي هذا الشك الى
 فيما يعلو بامره
 عذابي بالاجاع
 الذنوب تفصيل
 بالاجاع وكذا
 الخلاف في ان
 الكثرة وانه
 ويجوز شواها
 حيث كانت الحجة

قال لم يحس عليه الله على غير فاذا فيه عذاب
 شد به قد عني احبوا فقال لم يحس عليه فلم يعذب
 في الغير فانه كذا حاله في سوق مصر وقد كنت
 ناولت شاة وانا محتاج الى شطبة فتركت من حزمة
 رجل شوكي وشطبة بها اسنان ومث مذ اربعة
 آلا في سنة وانا في عذابه ولم ينقص من عذابي
 شيء من مذ وضعي لحي فقال لم يحس عليه السلام
 عند ذلك هذا عذابي الشطبة فكيف عذاب صاص
 الجحيم ثم قال لم يحس عليه السلام كفي وجيد الموت
 وكذا له قال يارب اجعل اسمي من اربعة آلا في سنة
 ومراة الموت بعد في حلفي فقال لم يحس عليه السلام
 اللهم يسر علينا سكران الموت
 روضة العلماء
 والاراضي خال سمحاً صلياً عن بعض الحكماء
 ما يمتد انهم ارجع كذا مشغل حين من حرق وقتلت
 في معجزة اوتى الاموات بوح الارواح بانهم اكرم

سنة
 سببته

الانبياء
 من انبياء
 من انبياء

كله بعد الوحي واما قبل فلا دليل على امتناع صدور الانبياء وذهب
 المعتزلة الى امتناعها لانه يوجب النقص المانع عن انبائهم
 فتعاقبت حطهم البعد والحق عن ما يوجب النقص لا يمان
 والحق والضعف لدلالة على القوة ومع التسليم صدور
 الصغيرة والكثرة قبل الوحي وبعده كنهم جوزوا اظهار الكثرة
 نعيم اذا تقرر هذا وانزل عن الانبياء عليهم السلام ما يشع
 يكذب او مغيرة فاما في متغول لا يطرق الاحاد فزوده وما
 كان بطريق التواضع نظر من من ظاهر آلا امكن ولا تحول
 على ترك الاول او كونه قبل البعثة وتقبل ذلك في الكتب المستطعة
 وافضل الى انبياء محمد صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى كنتم خير امة
 الية ولا تسلك ان خير امة الامة بحسبكم في ذلك واذلك
 تابع بك اليه الذي ينفوذي والاستدلال بقوله صلى الله عليه وسلم
 اناسيدوا لادم وللحق ضعف لانه لا يدل على كونه افضل من
 ادم بل ان اولاد ادم والملائكة عباد الله تعالى العاصون يا مريم

افضل الانبياء

بالعباد والادب والافضل العباد
 وبالكبر والكرم

على ولا عليه قوله فقال لا يسمعون بالقرآن وهم يملكون لا
يستكبرون عن عبادته ولا يستخفون ولا يوبخون بذكرهم
ولا انقصة اذ لم يرد بذلك نقل ولا دل عليهم عقل وما نزع عيده

الاضام انهم ينافون نقله على بطا اقرط في شأنهم كان قوله
اليهود ان الواحد منهم قد ينكب الكفر ويعاقبه الله تعالى
بالسيف فتربط وتعضيب حالهم فان قيل ليس قد كفر اليقين
ولا من الملائكة يدلي بحدوث استقامتهم قلنا بل كان من
الحق فحسب عن امر به كنهه لما لا يترك ضعف الملائكة في باب
العبادة ورفع الدبر وكان جينا واحدا معونا في حياتهم
مع استقامتهم ثقلوا واما ما روي في دمارون فالاصح
انهم ملان لم يصدق عنهم كنه ولا كبرية ونعتهم ببني اغاهو
على وجه المعانيه على عاتق الابناء عليهم السلام على الدلالة
السيوف ولا يقطعان الناس ويقولون انما نحن فتنه فلا
تكن ولا كن في تعليم السحر بل في اعتقاده والبول به وبالله تعالى

الكتاب

ماوت
ماوت

كتب انزل على النبي انه وبين فيها احد وتقيم ووعده ووعيده
وظهر للام ان الله تعالى وهو واحد وانما التعدد والتعاون في
النظم الموقر المسعور وبما الاعتبار كان الافضل هو العباد
في العبادات والاعتبار بالنور كما ان الله تعالى واحد لا
ينصغر في تقبيل بعباده العباد والكتابة يجوز ان يكون يقين
القصور فيه افضل كما ورد في الحديث وحقيقه التقبيل ان قرانه
افضل لما فيه النفع او ذكر الله تعالى فيه اكثر ثم الكتب قد نعت
للاون في القرآن وكتابتها وبعض احكامها والميراث لرسل
الله صلى الله عليه في اللفظة ينصم الى ما شاء الله من العلي حقا كرسول
انما بالخير المشهور ان منكره يكون سبعا والافعال واودع
استحائه انما ينزع اصول الفلاسفة والافال حرق والالهام على
السوات جائز والاضام مماثلة ينع على كماله يصح على الاض
واته تعالى فاد على كماله كمال ففعلة في اللفظ انما الى الله
على من نعم ان العراج كانا والنام على ما روي عن معاوية انه

الكتاب

الكتاب

الكتاب

الكتاب

البعيدة في الملة الغليظة ^{في الدنيا} ما كان سلكها عليم السلام
 وهو اصفى من بر خيال الله ^{في الدنيا} بعد من يخلص قبل ازدياد الظن
 مع بعد المسافة وظهور الطعام والشراب واللباس عند الحاجة
 كما في حقهم فانه كلما دخل عليها ذكرى بالحوار وجد عندها
 رزقا قال يا مريم ان لك هذا قال هو من عند الله المشي على
 الماء كما فعلت عن كثير من الاولياء وقولها كما فعلت عن جعفر بن
 ابى طالب ولعمارة السرخسي رضاه عنه وبغيرها وعلام الحاد
 والجماء وانواع مشوج البلاء وكناية المهم من الاعواء وبغير ذلك
 من الاشياء مثل زينة عمر رضاه عنه وهو المنبر بالبدنية حيث
 بنها وتذكر قال يا مريم جيتي يا سارة الخيل الجبل غزاله من
 وزه الجبل لك العود هناك وسماؤ سارة لانه مع بعد المسافة
 وكثير خالده رضاه عنه من غير نظير وكثير ان النبيل يكتفل
 ثم رضي الله عنه وامثاله وامثاله هذا كثر من ان يخلص ولما استبد
 في الملة المظلمة كذا في الاولياء لوجان ظهور خوارق

ما كان الحاد في الدنيا
 بين يدي سليمان والملك
 تسعة فستحت وسمعت
 واما كلام الجواد في الدنيا
 اصحاب الكرم وكما في الدنيا
 النبي صلى الله عليه وسلم
 يسوق في قديمه ولا يترك
 البقرة اليه وقالت ان الله
 وقال ان الله اخلف الخلف
 بقره في الدنيا وهو سبي الله
 انت في الدنيا قال صلى الله
 على نبيك في الدنيا قال صلى الله
 في الدنيا

العادات من الاولياء لا تشبه بالحرف فلم يميز بين من غير الله
 اشار الى الجواب بقوله ويكون ذلك اظهر خواتم العادات من
 الولي الذي هو من اخاد الامة يحج للدين الذي ظهر منه
 الكرام لواحد من امته لانه يظهر بها ادبلك اقتداءه انه ولو
 ان يكون وليا الا وان يكون محمدا في ديانته والافان بها
 في الدنيا برسان رسول مع الطاعة له في امره ونواهي
 حتى لو ادعى هذا الولي الاستقلال لغيره وعدم المتابعة لم يكن وليا
 ولا يظهر للعلية به والاصل الامم الفارق للعادة فهو ليس
 الى الله مع سواء ظهر ذلك من قبله او من قبل اخاد امته وبالنية
 الى الولي كرامته خلقه عن دعوى بنوع من ظهر ذلك من قبله
 فالبني لا بد من علمه يكون بينا ومن قصده اظهار خوارق العا
 دات ومن حكمه فطما عوج الحراف خلق الولي والفضل
 البشر بعد نبينا والاهل ان يقال بعد النبيا ولكن الله اراد
 البعيدة الزمانية ولي بعد نبينا في مع ذلك لا يراعي غيب

لا والله
 بالقلب

يعي عليه السلام اذ لو اريد كل شيء بعد نيتا التعلق
 يعي عليه السلام ولو اريد كل شيء لم يتعد التعلق
 على الصيانة ولو اريد كل شيء هو موجود على وجه الارض
 بغير التعلق على النابيين ومن بعدهم ولو اريد كل شيء موجود على
 وجه الارض في الجمل التعلق يعي عليه السلام ابو بكر الصديق
 الذي صدق الله عليه السلام في النبوة من غير ان يسموه ولا
 نردم عن العاروق الذي قد بين الحقة والباطل في الفضائل
 والنصوص ما عفاها ذو النورين لان النبي عليه السلام زوج
 زينة ولما مات زينة زوجة ام المؤمنين ولما مات قال لو كانت
 عندي ثالثة لزوجتها على النبي صلى الله عليه وآله من عباد
 الله وخلفاء اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والظاهر
 انه لو لم يكن لهم دليل على ذلك لاحتمال ذلك وامتنع فقد وجدنا
 دلائل الجانبيين متعارضة ولم نجد هذا المسئلة بما يتوقف
 عليهم شيء من الاعا او يكون التوقف فيه خلا بئ من الواجبات

على
 السلام
 ووجهه

ولان السلف لانا متوقفين في تفصيل اعمالهم رضي الله عنه
 حيث جعلوا من علامات الشبهة والجامعة لتفصيل الخصمين
 وحجة الخشيين والاصناف انه ان اريد بالافضل كثرة الثواب
 فلتتوقف جميعا وان اريد كثرة ما يبعد ذوات العباد من الفضائل
 فلا جرم وخلافهم ان يباينهم عن التولية اقامة الدين بحيث
 يجب على كافة الامم الاتباع على هذا الشرب ايضا يعني ان الخلافة
 بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يكره لعلمهم ان عليا
 رضي الله عنه وذلك لان الصيانة رضوان الله عليهم اجمعين قد
 اجتمعوا يوم نفي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في شقيقة بني ساعدة واسند
 رانهم بعد المناورة والمنازعة على خلافه ايركض رضي الله عنه فا
 جمعا على ذلك وبايعه على رفاقه عن عاروس الى شهاد بعد نفي
 كان منه ولو لم يكن الخلاف خالفه لما اتفق عليه العباد ولنا
 زعمه على رضي الله عنه ان نزع معاوية ولا جرم عليهم لو ان في حق
 نفع كان زعت الشيعة وليد يصور نزع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

السلام الاتفاقي على الباطل وتلك العمل بالنصل لوارده ان
 ابا بكر رضي الله عنه لما شهد بين صيوانه دعاهما له رضي الله
 عنه والى عليه كتاب عمدة لعرض الله عنه فلما كتب ختم الصحيفة
 واخرجهما الى الناس وامر ان يابعا لهما في الصحيفة فبا
 يعواض من يعلق رضي الله عنه فعلا ابا يعنا لمن فيها وان كان
 عمدا بالخلاف وقع الاتفاقي على خلافه استشهد عمر رضي الله
 عنه ونزل الخلافه شورى بين بنه عثمان وعلى وعبد الرحمن
 بن عوف وطليح والذير وسعد بن الحارث رضي الله عنهم
 فوض الامم حشرهم الى عبد الرحمن بن عوف ورضوا لجمعه فا
 ضارحوا عثمان رضي الله عنه وبايعهم بحضرة العمارة فبا
 يعوا وانفاذوا والاوامير وصلوا نعم الجع والاعباد فلان
 اجاءع استشهد وتزك الامم لافاجع كبار المهاجرين
 والانصار على من رتبته عنه والتمسوا منه قول الخلاف وبايعوا
 لما كان افضل اهل عصره واولايع الخلافه وما وقع من الخلافه

وقد ثبت في صحيحه
 ان الله عز وجل
 ان الله عز وجل
 ان الله عز وجل
 ان الله عز وجل

ان الله عز وجل
 ان الله عز وجل

والجاء

بسم الله الرحمن الرحيم

والجاءيات لم يكن عن نزاع وخلافه بل عن خطأ في اختياره و
 ما وقع من الاختلاف بين الشيعة واهل السنة في هذه المسئلة
 وادعاء كل من الفريقين النص في باب الامان وابدال الاسماء
 والاجوبة من الجانبين فذكر في المطولات والخلافة ثلثون
 سنة ثم بعد ذلك واما ما روي في علوه عليه السلام الخلافه بعدى
 للثلاثين سنة في بصرى ملا عضو صا وقد استشهد على رضي الله
 عنه على رأس ثلثين سنة من وفاته رسول الله صلى الله عليه
 ومن بعد لا يكونون خلفاء بل ملوكا والامم وهذا مستحيل لان
 اهل الحق والعقد من الامم ذكرا نوا منفعين على خلافه الخلفاء
 العباسية ولفرض المروانية ثم بن عبد العزيز مثلا ولعل
 المراد ان الخلافة القائمة التي لا يبعثها شيء من الخلفاء
 وميل عن المناوئة يكون ثلثين سنة وبعدها يكون وقد لا
 يكون في الاجماع على ان نص الامام واجب وانما الخلاف في انه
 يجب على انه تعالى او على الحق دليل على اوسع المنطق

وقد ثبت في صحيحه
 ان الله عز وجل
 ان الله عز وجل
 ان الله عز وجل

ان الله عز وجل
 ان الله عز وجل
 ان الله عز وجل

ان الله عز وجل
 ان الله عز وجل

ان الله عز وجل
 ان الله عز وجل

ان الله عز وجل
 ان الله عز وجل

ان الله عز وجل
 ان الله عز وجل

ان الله عز وجل
 ان الله عز وجل

ان الله عز وجل
 ان الله عز وجل

ان الله عز وجل
 ان الله عز وجل

سَمِعْنَا الْقَوْلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا تَدْرِي بِمَا يَرْفَعُ إِمَامَ زَمَانَهُ مَا تَدْرِي
 مِثْلَهُ جَاهِلِيَّةٌ وَلَا تَدْرِي الْأَمَّةُ فَتَجْعَلُوا أَهْلَ الْمَهْمَاتِ بَعْدَ وَفَاتِ
 النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَفْسَ الْإِمَامِ فِي قَدَمِهِ عَلَى أَدْنَى ذِكْرٍ وَكَرَّ بَعْدَ
 مَوْتِ الْإِمَامِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْوَاجِبَاتِ الشَّرْعِيَّةِ بِتَوْفِيقِ عَلَيْهِ
 كَمَا أَسَارَ إِلَيْهِ وَالْمُتَخَلِّفُونَ لَابُدَّ مِنْهُمْ إِمَامٌ يُعْمَلُ بِتَقْدِيرِ حُكْمِهِمْ
 وَأَعَامَةُ حُدُودِهِمْ وَتَسْطِيرُ بَعْضِهِمْ جُنُودَهُمْ وَأَخْضَادُ
 قَائِمِهِمْ وَفِعْلُ مَعْلُومَاتِهِمْ وَتَقْطِيعُ الطَّرِيقِ وَأَقَامَةُ الْبَيْتِ
 وَالْأَعْيَادِ وَقَطْعُ الْمَنَازِعَاتِ وَالْعَاقِفَاتِ بَيْنَ الْعِبَادِ وَفِيهِ
 الشَّهَادَاتُ الْقَائِمَةُ عَلَى الْحَقِّ وَتَرْجِيحُ الْقَضَايَا الدِّينِيَّةِ لَا أَوْ
 لِيَاءَ لَهُمْ وَفَضْلُ الْعَنَاءِ وَخُذْ ذَلِكَ مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي لَا يَنْبَغِي لَهَا
 أَحَادُ الْأَمْنِ فَإِنَّ قِيلَ لَا يَجُوزُ الْإِكْتِفَاءُ بِذِي سُلْطَانَةٍ فِي كُلِّ نَاحِيَةٍ
 وَمَعَ إِبْنِ بَيْتِهِ نَصْرًا لِيَا سَةِ الْقَائِمَةِ فَلَنَا لِلَّهِ يُوَدَّى
 الرِّمَازَاتُ وَمَخَاصِي مُغْفِيهِ إِلَى خِلَالِ أَمْرِ الدِّينِ وَالْأَيُّ
 فِي مَآبِنِهَا هَذَا فَإِنَّ قِيلَ فَلْيُكَلِّفْ بِذِي سُلْطَانَةٍ لِمَا لِيَا سَةِ

هذا هو الإمام
 الذي هو عليه السلام

هذا هو الإمام

هذا هو الإمام

هذا هو الإمام

هذا هو الإمام

العالم

الْقَائِمَةُ أَمَامًا لَهَا أَنْ أَوْغِيْلَ مَا فِي أَنْتِظَامِ الْأَمْرِ بِحُصُولِ ذَلِكَ
 كَمَا فِي عَهْدِ الْأَنْزَالِ فَلَنَأْتِي بِحُصُولِ بَعْضِ أَنْتِظَامِ فِي أَمْرِ الدِّينِ كَمَا
 يَجْتَلِ الْأَمْلَاقُ وَيُجَوِّدُ الْقُصُودَ وَالْحَقَّ الْعَقْلِي فَإِنَّ قِيلَ فَعَلَى
 مَا ذَكَرْنَا مِنْ أَنَّ مَدَّةَ الْخِلَافَةِ ثَلَاثُونَ سَنَةً يَكُونُ الزَّمَانُ بَعْدَ خِلَافَةِ
 الرَّاسِخِينَ خَالِيًا عَنْ الْأَعْمَالِ فَيُعْمَلُ بِالْمَعْلُومِ وَيَكُونُ مِنْهُمْ
 مِثْلَهُ جَاهِلِيَّةٌ فَلَمَّا قَدْ سَيِّقَ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْخِلَافَةِ الْكَامِلَةَ وَلَوْ سَمَّيْ
 قُلُودَ وَبِالْخِلَافَةِ يَنْتَضِي دَوْرٌ وَالْأَمَّةُ بِنَاءٌ عَلَى

هذا هو الإمام
 الذي هو عليه السلام

بِلَا مِنْ السَّيِّعِ

غَاةُ الثَّلَاثَةِ

مَسْئَلَةٌ

الْمَصَالِحُ بِحُصُولِ

النَّاسِ

مَسْئَلَةٌ

الْمَصَالِحُ

٨٣
 أَمَّا مَا كَانَ قَبْلَ ذَلِكَ مِنْ الْأَمَلِ حَيْثُ كَانَ الْعَلِيُّ بْنُ أَبِي تَالِبٍ
 سَيِّدًا لِكُلِّ مَرْءٍ وَنَاظِرًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَصَفَتْ كَلَامًا لَهُ
 وَفِيهِ أَنَّ الْأَمْرَ بِالْعِلْمِ مِنَ الشَّيْبَةِ الْأَكْبَرِ مَا لَمْ يَكُنْ يَنْبَغِي مِنَ الْمَنَافَةِ
 الْأَمْرِ بِالْعِلْمِ فَكَانَ مَنَافِعُهُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْإِقْبَالِ عَلَى حُجُوزِ بَنَاتِهِ
 أَمَّا مَا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ الْأَمْرِ فَكَانَ فِيهِ كَانَتْ تَعْلُومُ وَاسْتِغْنَاءُ وَتَوَكُّلُ
 فِيهِ وَالْعِلْمُ فِيهِ كَانَ فِيهِ الْمَقْدَرَاتُ ثُمَّ قَدْ بَيَّنَّ بِالْعِلْمِ وَتَوَكُّلُ
 أَمَّا مَا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ الْأَمْرِ فَكَانَ فِيهِ كَانَتْ تَعْلُومُ وَاسْتِغْنَاءُ وَتَوَكُّلُ

هذا هو الإمام
 الذي هو عليه السلام

هذا هو الإمام

هذا هو الإمام

سَمِعَ الْقَوْلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ مَاتَ وَمُ يَعْرِفُ أَمَامَ رِئَاسَتِهِ مَاتَ

مَاتَ لَنَا الْأُمَّةُ قَدْ جَعَلْنَا أَمْرَ الْجَمْعَاتِ بَعْدَ وَفَاتِ

وَأَمَّا قَبْلُهَا فَإِنَّهُ كَانَ بَابًا وَمَلَأَ تَرْغِيبًا مَتَّبِعُوا

بِغَيْرِهِمْ وَتَمَّ ذِكْرُكَ تَأْسِيبُ تَعْدِيمِ غُسْمِهِمْ فِي تَقْضَاةِ الْوَلَدَةِ

وَتَرْغِيبًا وَفَدَّوْهُمْ وَأَنْ ذَلِكُمْ تَقْضَى لِي فِي الْخَفَاءِ مُخْتَلَفٌ

غَيْرُ مُشْتَرَكٍ فَإِنْ بَعْضُ الْخَفَاءِ أَوْ كَرْدًا عَلَى وَالْقَرِيبِ

لَيْسَ لِلزَّوْجِ بَدِيلٌ لِلْمُتَقَبِّهِ أَنْ يَأْتِيَ مِنْ الْمُسْتَعْبِدِ الْمَذْكُورِ

وَأَمَّا الْفَقْرُ فَهُوَ مِنَ الْخُدَاةِ الْأَتْنَى وَهَلْ أَنْ تَعْدِرَ كَيْفَ الْمَذْكُورِ

لَا يَنْقُصُ الشُّعْبُ وَلَا وَكَرْهُهُ عَلَى حِدَةٍ لَأَمَّا أَنْ تَنْفَرُ مِنْهُ

عَلَى أَوَّلِ الشُّعْبِ

قِفْ وَأَطْلُبْ

لِيَأْتِيَهُمْ وَفِيهِمْ

أَحَادَ الْأُمَّةِ فَإِنْ قِيلَ لَا يَجُوزُ الْأَكْتِفَاءُ بَدَلًا لِنَا جَبِينِ

وَمِنْ أَيْنِ يَجْعَلُ نَصْرًا لِيَأْتِيَ الْعَامَّةُ لَنَا لَا يُوَدَّى

الْإِمَارَاتِ وَمَخَاصِطُ مَقْصِدِهِ إِلَى خِلَالِ أَمَلِ الدِّينِ وَالْإِي

نِي زَمَانِهِ فَإِنْ قِيلَ فَلْيَكُنْ بِرَأْيِ سَوَكَةٍ لِمَا الدِّيَابِيَّةِ

الْعَامَّةُ أَمَّا مَا كَانَ أَوْ غَيْرَ مَا كَانَ فَإِنْ انْتِظَامُ الْأَمْرِ يَحْصُلُ بِذَلِكَ

حَافِي عَهْدِ الْأَتْرَافِ فَلَنَلْتَمِمْ يَحْصُلُ بَعْضُ انْتِظَامٍ فِي أَمَلِ دُنْيَانَا كُنْ

يُخْتَلِ أَمَلِ الدِّينِ وَهُوَ الْقَصْدُ الْأَعْمُ وَالْعَدَّةُ الْعُظْمَى فَإِنْ قِيلَ فَعَلَى

مَا ذَكَرْنَا مِنْ أَنَّ مَدَّةَ الْخِلَافَةِ ثَلَاثُونَ سَنَةً يَكُونُ الزَّمَانُ بَعْدَ خِلَافَةِ

الرَّاسِخِينَ خَالِيًا عَنِ الْأَمَامِ فَيُعْمَى الْأُمَّةُ لَعَلَّهُمْ وَيَكُونُ بَيْنَهُمْ

مِثْلُ جَاهِلِيَّةٍ فَلَمَّا قَدْ سَيِّقَ أَنَّ الْمَادَّةَ الْخِلَافَةِ الْكَامِلَةَ وَلَوْ سَمَّ

فَلَمْ يَدْرُ الْخِلَافَةَ يَنْقُضُ دُونَ دَوْرِ الْأَمَامَةِ بِنَاءً عَلَى أَنَّ

الْأَمَامَ كُنْ هَذَا الْأَصْطِلَاحُ مَا لَا يَجُوزُ لِلْعَوَمِ بِأَمْنِ الشُّعْبِ

مَنْ يَزْعِمُ أَنَّ الْخِلَافَةَ أَمْرٌ وَلِهَذَا يَقُولُونَ خِلَافَةُ الْأُمَّةِ ثَلَاثُونَ

دَوْرًا أَمَّا مِنْهُمْ وَأَمَّا بَعْدَ الْخِلَافَةِ الْعِبَاسِيَّةِ فَلَا مَرْتَبَةَ

يَنْتَعِي أَنَّ يَكُونُ الْأَمَامُ ظَاهِرًا لِيَرْجِعَ إِلَيْهِ فَيُعْمَى بِالْمَصَالِحِ يَحْصُلُ

بِمَا هُوَ الْخَرِصُ مِنْ تَقْصِلِ الْأَمَامِ لَا يُخْفِي عَنْ عَيْنِ النَّاسِ

خَوْفًا مِنَ الْأَعْدَاءِ وَمَا لِلظُّلْمَةِ مِنَ الْأَسْبَابِ وَلَا مَسْئَلُ الْأَمَامِ

حَرْجٌ مِنْ عِنْدِ صِلَاحِ الزَّمَانِ وَالْقَطَاعِ نَوَارِ الشَّرِّ وَالْعَادِ

بن عبد العزيز بن رباح بن عبد الله بن قريط بن رباح بن عدي
 بن كعب وكذا عثمان لانه ابن عثمان بن الخطاب العاص بن اُمي
 بن عبد شمس بن قحطان ولا يشترط في الامام ان يكون معصوماً لما
 من الدليل على امامة ابي بكر في الله عنه مع عدم القطع بعظم
 وايضا لا يشترط هو الخراج الى الدليل وامّا في عدم الاشراط
 فيمكن عدم دليل الاشراط واجز الخاتمة بقوله تعالى لا ينال
 تمهيد الظالمين وغير المعصوم ظام فلا ينال عهد الامام
 والنجاب المنع فان الظام من اركب معصية فكيف له مع
 عدم المنع والاصلاح تغيير المعصوم لا يلزم ان يكون ظالماً
 وحقيقة العقبة ان لا يخلق الله تعالى في العبد الذنب معيقاً
 قدرته واختياره وهذا معنى قولهم في طرفة من الله يحل على
 فعل الخير ويحذر عن الشر مع بقاء الاختيار حقيقة لا ابتلاء
 ولهذا انما الشيخ ابو منصور اجماع العقبة لا تنزل الحجة
 بهذا القول فساد قول من قال انما حاصبه في نفس الشخص او في

علم العلم
 علم الحق

بكونه بمنع بسببها صدور الذنب عنه كمن ولو كان الذنب متمتعاً لما
 نطعم بشره الذنب ولا كان مثاباً عليه ولا ان يكون افضل من
 اهل زمانه لانه المساوي في العقوبة بل المعصية لا اقل عتاً و
 عملاً بما كان اعز بصلاح الامامة ومفادها واقدراً على
 القيام بمواجبه خصوصاً اذا كانت نصب لمعصية اذ دفع للمعصية
 بعد عن ائمة القسمة ولهذا جعل عمر في الله عنه الامامة شكري
 بين سنة مع القطع بان بعضهم افضل من البعض فان قيل كيف
 يصح جعل الامامة شكري بين السنت مع انه لا يجوز نصب ايا
 بين في زمان واحد فلما غر الخائن هو نصب اما من سنغلي
 يجب طاعة لمن اصاب على الانقاد لما يلزم في ذلك من اشكال احكام
 متضادة فاما في الشورى فالمرتبة امام واحد ويشترط ان
 يكون من اهل الولاية المطلقة الكاملة او سائماً او كذا غافلاً
 بالغاً اذا ما جعل الله للمؤمنين على المؤمنين سبيلوا العبد شقوا
 بخدمة المولى مستحقين اعين الله تعالى ان تصان عقول وجن

والصبر والجهاد فاصل عن تدمير الامور والمصرف في مصالح الجهاد
 سائت اذ عايناه المشرق في امور المسلمين يعني رآته ورؤيته ومقولة
 بانه وشركته قاذر بعلمه وعدله وكفايته وشجاعته على تنفيذ الامور
 حكام وحقق حدوده والاسلام والصالح المطلق من الظلم
 من الظلم اذ اخل في هذه الامور كل بالعرض من غير اتمام ولا
 ينجز الامام بالفتى اي الخروج عن طاعة الله تعالى ولا الحق الظلم
 على عباده الله تعالى لانه قد ظهر الفتى وانفس الجور من الامة
 والامراء بعد الخلفاء الراشدين والسيك لانوا يتفادونه لهم و
 يجمعون الجمع والاعباد باذنه ولا يربونه الخروج عليهم وكان
 العفة ليست بشرط للامام ابتداء بقاءه اولى وعن الشافعي
 رضي الله عنه ان الامام ينجز بالفتى والجور وكذا الخلفاء و
 امير واصل المستمدا ان الفاسق ليس من اهل الولاية عند الشافعي
 رضي الله عنه لانه لا ينظر لنفسه بل ينظر لغيره وعند حنيفة
 رضي الله عنه هو من اهل الولاية يعني لا يبال الفاسق بترجيح الله

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

الصغير والمستوفى في كتب الشافعية ان الفاسق ينجز بالفتى
 بخلاف الامام والعقيد ان في الغر والم وجوب نصب غيره اقل
 لانه من الشوكة بخلاف الفاسق وفي رواية النوادر عن العلماء
 الثلاثة لا يجوز قضاء الفاسق وقال المشايخ اذ اخلد الفاسق
 ابتداء يصح ولو قبله وهو عدل ينجز بالفتى لان المقلد اعتمد على عدله
 انما فلم يرض بقضائه بذوينا وفي فتوى فاض فان جعلنا على الله
 اذ الرشي لا ينقض قضاؤه فيما ارشى وانه اذ اخذ الفاسق القضاء
 بالرشوة لا يصير فاضيا ولو قضى لا ينقض قضاؤه وجوز القلق
 خلق كل من قاهر لقول عليه السلام صلوا خلق كل من قاهر
 ولان علماء الامة كانوا يصلون خلق الفاسق واهل الاهواء
 والبدع من غير تكبير وما نقل عن شلق من المنع عن الصلوة
 خلق المبتدع فقول على الكراهة اذ لا يلزم كراهة القلق
 خلق الفاسق والمبتدع هذا اذا لم يرد الفتى والبدع ان
 حد الكفر واما اذا ادى فلا يلزم عدم جواز الصلوة للمبتدع

ويجوز للقلوب

منه

منه

منه

منه

وان جعلوا القاسم غير مؤمن كليم يجوز هذه القسوة خلقه لما ان
 شرط الامانة عندهم عدم الكفر لا وجود اليمان بغنى الصديق و
 الاقرار والاعمال جيفا والعلم على طر فاجر اذا مات على اليمان
 للاجتماع والقول عليه السلام لا يدعو الصلوة على من مات من
 اهل فاني قيل اسأل هذه المسائل فاعلم من فروع الغنم فلا وجه
 لا يرامها في اصول الظلام وان اراد ان اعتقاد حقيق ذلك واجب
 وهذا من الاصول فجميع مسائل الغنم كذلك فلنا ان لا فروع
 من مثله صيد علم الظلام من ساجد الزان والصفان والافعال
 والمعاد والبق والامانة على فائق اهل الاسلام وطريق السنة
 والجماعة خالف النبي على نيل من المسائل التي يمتثل بها اهل السنة
 في غيرهم مما خالف في المعشر له او الشيعة او الفلاسفة او الملاحدة
 او غيرهم من اهل البدع والاهواء سواء كانت تلك المسائل من
 فروع الفروع وغيرها من الخزيات المتعلقة بالعقائد وتلك
 من ذلك الصلوة ان يجب لما ذكره من القاصد الصيحات في مشايخ الامم

ووجوب الكف عن الطعن فيهم كقول عليه السلام لا تسبوا اصحابي
 فلو ان احكم النعم مثل احد فها ما بلغ من ادمهم ونصبتهم وكقول
 عليه السلام اكرهوا اصحابي فانهم ضياركم الحديث وكقول عليه السلام
 ان الله في اصحابي لشدة امانته اصابني لا يتخذه من غرضاته بقوى من
 احبهم بمحبي احبهم ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم ومن اذاهم فقد اذاني
 ومن اذاني فقد اذ الله ومن اذى الله فهو مثل ان ياجزى في مناب
 سليمان الى بكره وعمر وعثمان وعلى الحسن والحسين وغيرهم من الخابر
 الصحابة رضي الله عنهم اخايت صحيحة وما وقع بينهم من المنازعات
 والمخاريات فلم يحاملوا وبالات فيهم والطعن فيهم ان لا محام
 يخالف الادلة القطعية فكيف كفت عاصفة ريمه عن اخاها وان قبله
 وفقه وبلجمله لا ينفل عن التسلي المجتهدين والعلماء الصالحين
 بخوان اللعن على معاوية واخراجه لان غاية اسره البقي والفرج على
 الامام وهو لا يوجب اللعن وانما اختلفوا في ذلك بين معاوية
 حتى ذكره الخلاصة غير انه لا ينبغي اللعن عليه ولا الجراح لان

من سبوا من اهل البيت
 من سبوا من اهل البيت

البيت ثم نعى عن اهل المصطفى ومن كان من اهلها وما نزل من لعن البنين
 لبعض من لعن القيلة فلما اتيه يعلم من اهل الناس ما لا يعلمه غيره
 وبعضهم اطلقوا لعن عليه لما انه كفر حين امد بقتل الحسين رضي
 الله عنه واشتغل على جوان الله عن عاين فذلك او امده او اجازة او
 ارضيه والحق ان يزيد بقتل الحسين رضي الله عنه واستبارة
 بئلا واهل بيته اهل بيت النبي ممانا من معناه وان كان تفاصيلة
 احاد فحين لا تنفق في شأنه بل في ايمانهم لعن الله عليهم وعلى انصاره
 واعوانه وشهدوا بالجنة للعصر الذين سبهم النبي م بالجنة حيث قالهم
 ابو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة
 وعليه في الجنة والزيد في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة و
 عبد الله بن ابراهيم في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وابو عبيدة الخ
 في الجنة وكان شهد بالجنة لعالم والحسين والحسين رضي الله عنهم لما
 تروى في الحديث الخ في الجنة فاطمة سجدت لاهل الجنة وان الحسن
 والحسين سيدا اهل الجنة وسيد عليهما لا يذكر في الا

بخير وبرحمي ثم اكثر مما يرحى لغيره من المؤمنين ولله شهد بالجنة
 والناظر بعينه بل شهد بان المؤمنين من اهل النار والناظر بعينه
 اهل النار وروى المصنف على الحسين في الكفر الشكر لانه وان كان
 زيادة على الكتاب لكنه بالخير المشهور سئل عن ابن ابي طالب
 رضي الله عنه عن المصنف على الحسين فقال جعل رسول الله دم ثلثة
 ايام وليا لهن للمسافر ويوما ولية للميم وروى ابو بكر
 رضي الله عنه عن رسول الله دم اية قال رخص للمسافر ثلثة
 ايام وليا لهن وللميم يوما ولية اذا ظهر فليس خيبه ان
 يسر عليهم او قال الحسن البصري ادركت سبعين تقرا من
 العصابة رضي الله عنهم يرون المصنف على الحسين وهذا قال ابو
 حنيفة رضي الله عنه ما قلت بالمصنف حتى خافني فيه مثل صنو
 النصارى وقال الكوفي اخاف الكفر على من ابر المصنف على الحسين
 لان الاثار انما جاءت فيه وفيه التواضع والجليل من لا يري
 المصنف على الحسين فهو من اهل البدعة حتى مثل انب با مالكة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
مكتوباً على كل لغة
وعلى كل قلب
وعلى كل عقل
وعلى كل قلب
وعلى كل عقل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
مكتوباً على كل لغة
وعلى كل قلب
وعلى كل عقل
وعلى كل قلب
وعلى كل عقل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
مكتوباً على كل لغة
وعلى كل قلب
وعلى كل عقل
وعلى كل قلب
وعلى كل عقل

يكون في النار يا من من الله تعالى وبان المطيع يكون في الجنة امن
من الله تعالى قبلتم ان يكون المعشر كافر مطيعاً كان او عاصياً
لانه اما امن او ايس ومن قواعده اهل السنة ان لا تكفر احد
من اهل القبلة فلنا هذا ليس بياس ولا امن لانه على تقدير
العقوبات لا يياس ان يوفقه الله تعالى للنعيم والعل الصالح و
وعلى تقدير الطاعة لا يامن ان يجذله بحسب المعاصي وبهذا
يظهر الجواب عما قيل ان المعشر اذا ارتكب كبير لزم ان يصير
كافراً لياسه من رحمة الله تعالى ولا اعتقاده انه ليس يؤمن و
ذلك لاننا لم ان اعتقاد استغفاره الذي يستلزم الياس وان
اعتقاد عدم ايمانه المفسر بمحجج التصديق والافراد الاعمال
بناء على انقضاء الاعمال لوجب الكفر هذا والجواب عن قولهم لا
تكفر احد امن اهل القبلة وقولهم تكفر من قال بكفر القرآن
او استحالة الزونية او سب النبي او اهل بيته او ائمة ذلك
مشكل تصديق الكافر بما يحرم عن الله تعالى كقولهم علم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
مكتوباً على كل لغة
وعلى كل قلب
وعلى كل عقل
وعلى كل قلب
وعلى كل عقل

السلام من الى كاهنا فصدقنا بما نقول فقد كذبنا انزل
 على عبد والكاهن هو الذي يجزع عن الكواكب في مستقبل الزمان
 ويبيد معرفة الاسرار ومطالعة علم الغيب وكان في العرب
 كهنه يدعون معرفة الانوار فمنهم من كان يزعم ان له رؤيا من الجن
 وتابعة تلقى اليه الاخبار ومنهم من كان يزعم انه يستدرك الامور
 بنعم اعطيه والمخيم اذا ادعى العلم بالحوادث البائنة فهو مثل
 الكاهن وبالجملة العلم بالغيب امر نادر به الله تعالى لا يسيل اليه
 للعباد الا باعلام منته والتمام بطريق المعجزة والكرامة او ارشاد
 الاله استدل بالامارات فيما يمكن فيه ذلك ولهذا ذكر في الفتاوى
 ان قول القائل عند رؤية هالة القمر يكون منظر مدعي علم الغيب
 لا علامة كقوله المعروف ليس بشئ ان ارد بالشيء الثابت المخفف
 عما ذهب اليه المحققون من ان الشيئ شاقط الوفود و
 الشوق والتمنى من ادق التيقن انهم ضروري لربنا فيهم الا
 المعجزات الغائبة في المعلوم الممكن ثابت في الخارج وان اردنا

المعذور لا ينبغي شيئا فهو يحث لقوى مبيتي على تسيير الشئ انه الموجود
 او المعلوم او ما يصح ان يعلم وتجزع عنه فالرجوع الى الشك في شئ موار
 الاستعجال ورجوعه الى الاحياء للاموات وصدقهم في صدقهم للاحياء
 عنهم او عن الاموات تنق لهم او للاموات خلافا للمعجزات كشكا
 بان القضاء لا يندرك على نفس من دعونه بما كسب والحداء يحزن بعلمه
 لا يعمل بعجزه ولنا ما ورد في الاحاديث الصحاح من الدعاء للا
 موات خصوصا في صلوة الجنازة وقد نوار له التسليم فلو لم يكن للا
 موات قيم تنفع لما كان له معنى وقال البيهقي ما من ميت ما يعطى
عليه امة من المسلمين يبلغون مائة لطم يستغفون له الاستغفار
 ييم وعن سعد بن عباد انه قال يا رسول الله ان اقام سعد ماتت
 قاي الصدقة افضل قال الماء قال خمر يثر وقاله لا يسعد
 وقال البيهقي الدعاء يرد الدعاء والصدقة تطفي غضب الرب
 وقال عليه السلام ان العالم واسمعه اذا امرت بقرية فان الله
 تعالى يرحم نوابه ويحب مقبلة تلك القرية اربعين يوما والاحاديث

العالم والقطر اذا مر على موضع قال الله
 يرحم الله الارض من تحت ذلك القطر
 اربعين يوما

والاثر وهذا الباب اكثر مما ان يحصى والله تعالى يحب الدعوات
ويفضي الحاجات لقوله تعالى ادعوني استجب لكم ولقوله عليه
السلام يستجاب للعبد ما لم يدع باثم او فطيرة رجم ما لم يستعمل
لقوله عليه السلام ان يركب حتى يركب من عبده اذا رفع يده
اليه ان يرهها صغرا واعلم ان العدة في ذلك صدق النبوة و
خلوص الطريقة وعضو القلب بقوله عليه السلام ادعوا
الله وانتم مؤمنون بالاجابة واعلموا ان الله تعالى لا يستجيب
دعاء من غافل اولاه واختلف المشايخ في انه هل يجوز ان
يقال استجاب دعاء المارق فنعلم المهور لقوله تعالى وما
دعاء المارقين الا في ضلالا ولانه لا يدع عواصه لانه لا يعرفه
لانه وان اُمّيه فلما وضع بما لا يليق به فقد نفى قراره
وماروى في الحديث ان دعوة المظلوم اياها قد استجاب
على الكفران النعم وجوزت بعض جماعة عن ابيي
في النظر في حال الله تعالى ان من المظن في هذه اجابة

واليم ذهب ابو الفالح الحكيم وابو نصر الطوسي قال صدر
الشهيد وبه يعني وما اخبر به النبي من اشراط الساعة ان من
علاماتها خروج الدجال ودابة الارض وباجوج وماجوج
وسد اعين عليه السلام من السماء وطلوع الشمس من مغربها
فصوصق لا تعاقب لانها امور ممكنة اخبر بها الصادق قال
خوبن بن اسيد الغفاري طلع النبي من علينا ونحن نتذكر فقال
ما نذكر من فعلنا تذكر الساعة فقال لانها لن تقوم حتى نزلوا
قبلها عشر ايات فذكر الزحان والدجال والدابة وطلوع
الشمس من مغربها ونزل عيسى بن مريم عليهما السلام وباجوج
وماجوج وثلاث خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف
بجزيرة العرب واخر ذلك نار يخرج من ايمن نظره الناس
الى محشرهم والاحاديث الصحاح في هذه الاشراط كثيرة جدا وقد
روى احاديث وانارة تفاصيلها وكيفيةها فليطلب من كتب
التفسير والنور والشرح والمجتهدات والشرحات الاصلية

والقرينة قد خطئ وبصيب ^{بذلك} وذهب بعض الشافعي والمعتزلة
الى ان لا يجتهد في المسائل الشرعية الشرعية التي لا فطر فيها
مصيب وهذا الاختلاف مبني على اختلاف في الله تعالى في كل
حالة ^{كما حكم} بحيث ام حكمه في المسائل الاجتهادية ما دى
اليه زاي المجتهد وخفيف هذا المقام ان المسئلة الاجتهادية اما
ان لا يكون الله تعالى فيها حكم معين قبل اجتهاد المجتهد او يكون
وح اما لا يكون من الله تعالى عليه دليل او يكون وذلك الدليل
اما قطعي او ظني فذهب الى انهما اجماعة والحق ان الحكم معتبر
وعليه دليل ظني ان وجد المجتهد اصاب وان فقه اخطا والمجتهد
غير مطلق باصابته لغرضه وحقا له فذلك كان الخطي معذولا
بل ما جاوز فلا خلاف على هذه المذهب في ان الخطي ليس باثم و
ان الخلاف في ان الخطي اسداء وانشاء امر بالنظر الى الدليل و
الحكم جميعا اليه ذهب بعض المشايخ وهو مختار الشيخ الشافعي
رحم الله او انشاء فقط امر بالنظر الى الحكم حيث اخطأ فيه وان

وان اصاب في الدليل حيث اقامه على وجه صحيح الشرائط
واركانه فالحق ما طلق به من الاعية وليس عليه في الاجتهادات
اقامة الحجة القطعية التي مدلولها حق البتة والدليل على ان
المجتهد قد خطئ وجوه الاول قوله تعالى فمما حاسن ما ان
القبيل الحكيم من ذلك النبياء ولو كان كل من الاجتهاديين صوابا
لما كان التخصيص سلما بالذكركم لان كلامها قد اصاب
الحكم وج فقهه الثاني الاحاديث والآثار الدالة على تذبذب الاجتهاديين
الصواب والخطا بحيث صارت متوافقة المعنى قال
عليه السلام ان احببت فلك عشر حسنات وان اخطأت فلك
حسنة وفي حديث اخر جعل المصير جبرين وللخطي اجزا واحدا
وعنه ابن مسعود رحم الله عنه ان احببت فمن الله وان اخطأت
فمن ومن الشيطان وقد اشتم خطيئة العوابة رحم الله عنه
بعضهم بعضا من الاجتهاديات الثالث ان القياس ظهر للحكم
مؤكد فانه ثابت بالقياس ثابت بالنسبة معنى وقد اجمعت على

لا يتم ما حرم
 في اللوح المحفوظ
 وعلو ما حرمها
 ما فيها من القاتل
 من البشر طوع
 أو كره الملائكة
 ارواحا مجردة عارية
 عن البدن والذات
 والصور والاشكال
 وصورهم وصورهم
 وصورهم وصورهم
 اجسام باطنية لهم
 لا يعرضون لها
 قدرهم وصورهم
 يعلمون الامور
 اعمدتها فالأشياء
 لا يعلمها الا ما علمتها
 الاشياء ملائكة

العجوة عالمه بالكون ما فيها وانها من غير غلط والجواب ان
 من في ذلك على الاصول الفلسفة ذوق الاسلام الثاني ان
 الانبياء مع كونهم افضل البشر يتفوقون ويستفيدون منهم
 بدليل قولهم تعالى عليه شديدا النبي وقوله تعالى تزييه الروح
 الاممية على قلبه ولا شك ان المعلم افضل من المتعلم والجواب
 ان التعليم من الله والملائكة انما هم المستفدون الثالث انه قد اطر
 في كتابات السنة تقديم على كونهم الانبياء وما ذلك الا لتقوم
 في الشرف والرياسة والجواب ان ذلك لتقديم في الوجود اولان و
 جودهم اخفي فالإيمان بهم اقوى وبالتقديم اول الرابع قوله تعالى لا
 يستأنس اليه عيسى بن مريم ان يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربين
 فان اهل السما لا يتفوقون من ذلك افضلية الملائكة عن عيسى
 عليه السلام اذ القياس في مثل النبي من الأدنى الى الأعلى يقال لا
 يستأنس من فوق الا من الوحي ولا السلطان ولا يقال السلطان
 ولا الوحي في الاقل بل الفضل في عيسى عليه السلام وعزيم

على ما في قوله تعالى
 انك تعلم ما لا يعلمون
 انك تعلم ما لا يعلمون
 انك تعلم ما لا يعلمون
 انك تعلم ما لا يعلمون

الانبياء عليهم السلام والجواب ان النصارى استعملوا المسيح
 بحيث يتفرع من ان يكون عبدا لله تعالى بل يتبعي ان يكون
 ابنه لانه مجرد لا اب له وقال الله تعالى يبرئ الله والابريص
 وعيسى الموفق بخلاق سائر العباد من بني آدم فرد عليهم بانه لا يستفاد
 من ذلك المسيح ولا من هو اعلى منه في هذا المعنى وهم الملائكة الذين
 لا اب لهم ولا ام ويقدرعون باذن الله تعالى على افعال اقوى وعجب
 من ابتداء الملائكة والابريص واجبا المولى فالنبي والعلو افاضه في
 ذات النجود واظهار الامكان للعبودية لاني مطلق الشرف والكمال فلا
 دلالة على افضلية الملائكة والله اعلم

فذوق الغرض بغير اسم المولى على يد العبد
 الضعيف القليل في العالم الراجي الى
 تجاوز عيسى بن مريم بل من قربة
 الخالي غفر له لهما وجميع
 المؤمنين والمؤمنات
 والمسلمين والمسلمات
 امين

[illegible]

وَأَشْرَارٌ مَجْنُونٌ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَافْئَاتٌ
مُنْقَلِقَاتٌ وَلَمْ يَفْهَمْ قَوْلَاقِي وَمَا لَاقِي قَوْلِي تَفْلُتُ بِمَا تَدْعُوهُ
وَلَكِنَّ صَرَّ وَهْدِي مَطْلُوبٌ دَعْوِي

تبرکات

