

تحقيق القول في مسألة:

عيسى كلمة الله والقرآن كلام الله

لشيخ الإسلام
أبْنِ تَيْمِيَّةٍ

تحقيق وإدراستها

قَسْرُ الْحَقِيقِ بِاللَّامِ

دار الطباعة للتراث
بطنطا
٢٣١٥٨٧
٤٧٧



29

تحقيق القول في مسألة:

عيسى عليه السلام
والقرآن كلام الله

تحقيق وفدائست

قسم التحقيق بالله

دار الصلاة للقرآن

كتاب قد حوى دررًا بعين الحسن ملحوظة
لهذا قلت تنبيهًا
حقوق الطبع محفوظة
للناسر

دار الصحابة للتراث بطنطا
للنسر والنحفيق والنوزيع

الطبعة الأولى ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م

المراسلات/

دار الصحابه للتراث بطنطا
ش. المديرية - أمام محطة بنزين النعاور
ص. ب - ٤٧٧ / طنطا

بسم الله الرحمن الرحيم

تقديم

إلى الحمد لله تعالى نحمده ، ونستعين به ونستغفره ،
ونعوذ بالله تعالى من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا من
يهدى الله تعالى فلا مضل له ، ومن يضل فلا هادي له ،
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن
محمدًا عبده ورسوله .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ
إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران : ١٠٢] .

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ
وَخَلَقَ مِنْهَا رَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ
الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾

[النساء : ١] .

[عيسى/صحابه. ٣]

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۖ
يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ
اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب : ٧٠ : ٧١]

أما بعد ، فإن أصدق الحديث كتاب الله تعالى ،
وأحسن الهدى هدى محمد ﷺ ، وشر الأمور
محدثاتها وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل
ضلالة في النار .

وبعد .. بين يديك ، أخى القارىء الكريم ، رسالة
قيمة ، عظيمة النفع ، لشيخ الإسلام ابن تيمية ، نقدمها
إليك عسى أن تكون لك نبراساً فى حياتك الدنيوية
وطريقاً إلى رب البرية - عز وجل - يتناول فيها الرد
على الذين زعموا أن القرآن كلام الله مخلوق ،
وأدحض حججهم وأزال شبهتهم ، وأثار السبيل - أمام
علماء المسلمين وعامتهم - الذى يوضح هذا الجانب
العظيم من العقيدة الإسلامية وإزالة الغبار الذى علق بها
داكراً فيها رأى المسلمين الصالح فى مسألة خلق القرآن
سارداً أدلته من الكتاب والسنة الصحيحة ويحرج من

هذا كله بخلاصة رأيهم ورأيه فى هذه المسألة وهى
(أن القرآن غير مخلوق ، وغير قديم ، بل هو حادث
بحدوث التكلم من الله سبحانه وتعالى بمشيئته وإرادته
عندما يتكلم ، وأنزل على النبى ﷺ كلامه بالروح
الأمين جبريل) .

هذا هو مجمل رأى ابن تيمية فى مسألة خلق القرآن
متبعًا فيها رأى إمام أهل السنة والجماعة أحمد
ابن حنبل - رحمه الله تعالى - ، ورأى أحمد فى هذا
المقام هو الذى سجله فى رسالته إلى الخليفة
(المتوكل) ، وهذه الرسالة تدل على أن الإمام أحمد
لا يستحسن الخوض فى مثل هذا ولا يتعمق فيه ،
ولا يحرصه ، وإن حاض فيه يخوض كارها ، ليمنع
الناس من أن يفتنوا بما يدعو إليه أهل الجدل فى الدين ،
ولذا ختم الرسالة بقوله : (لست بصاحب كلام
ولا أرى الكلام فى شىء من هذا) . فالإمام أحمد -
رعى الله عنه - يرى أن القرآن غير مخلوق ، وهو
يطلق بهذا تابعا للسلف الصالح الذين رأوا ذلك
واعتقدوه ، ولم يبتدعه ابتداءً ، ولولا أنه حسب أن

بعض التابعين قاله ما نطق به ، ويزكى هذا الرأى بأن القرآن كلام الله ، وكلام الله غير خلق الله وبأن القرآن أمر والأمر غير الخلق ، وبأن القرآن من علم الله سبحانه وتعالى ، وعلم الله غير خلقه ، وقد أخذ هذا كله من نصوص القرآن ، ومن أحاديث النبی ﷺ وأخبار الصحابة الكرام .

هذا رأى الإمام أحمد بن حنبل ، ورأى جمهور المسلمين ، وتبعهم فى ذلك ، وناصرهم تقى الدين ابن تيمية ، فهو يرى أن القرآن غير مخلوق ، وأن ذلك رأى السلف ، وأن من يقول غير ذلك مبتدع ، وهو بعد ذلك يوضح وجهة نظر الإمام أحمد بالدليل ويؤيده بالنقول ، ويقربه إلى العقول .

ولأنه من الواجب على أن أقول كلمة حق ، وهى أن ابن تيمية كان بحق من مجددى القرنين السابع والثامن وكان له الفضل فى إحياء أقوال أهل السنة والجماعة بعد اندراسها وبزوغ ضوء المبتدعة وأهل الكلام والمتصوفة الغالين ، فشنوا عليه حربا شعواء ، وكادوا له إلى الحاكم ولكن قوة حجة وإيمان

[٦٠ عيسى/صحابة]

ابن تيمية جعلته صامدًا أمام خصومه الحاقدين ، فبزغ نجمه ، وأحبه الخاصة والعامة وأثنوا عليه وأطروه بما هو أهله ، فاستمر نجمه يعلو ويضئ في ظلمات الحوادث ومدلهمات الخطوب ، وما إن انجلي الليل ، وتنفس الصبح إلا وقد علموا مكانة ابن تيمية لدى الناس فرحم الله ابن تيمية رحمة واسعة ، عما أسداه لئصرة وإحياء أقوال السلف الصالح في عصر اندثرت فيه تعاليمهم .

والله أسأل أن ينفع بهذا العمل المسلمين إنه على ما أقول سميع مجيب الدعاء .

بين يدي الكتاب

أخى القارئ الكريم ؛

هذه الرسالة التي بين يديك عبارة عن سؤال وُجّه إلى الإمام أبي العباس أحمد ابن تيمية عن مسلم ونصراني تحاورا فقال النصراني : أنتم معاصر المسلمين في كتابكم أن عيسى كلمة الله وتقولون القرآن كلام الله وهو غير مخلوق ، فبينوا لنا القول في ذلك ، وبسطوا الجواب .

فبدأ الإمام - رحمه الله - بالرد على هذه الشبهة التي يدعيها النصارى والجهمية من المعتزلة وغيرهم ، وأوضح أن هذا الأمر وهو (خلق القرآن) هو القضية التي امتحن فيها الإمام أحمد ابن حنبل - رحمه الله - ثم بدأ في الإجابة على هذا السؤال .

فأوضح أن اللفظ في اللغة العربية قد يختلف من موضع إلى آخر حسب السياق الذي قيل فيه ، وساق أمثلة لذلك كثيرة من خلال الآيات ، وناقش فيه عدة

[٨ : عيسى / صحابة]

ألفاظ وردت بمعان مختلفة باختلاف السياق ، ومن هذه الكلمات كلمة (الرحمة - القدرة - العلم - الكلام ...) وبين أن اللفظة استعملت في كل مكان بمعنى يغير المعنى الآخر .

ثم انتقل بعد ذلك لمناقشة معنى قولنا (كلام الله) فأوضح أن القرآن الكريم غير مخلوق ، وأن عيسى مخلوق بكلمة (كن) ، فكلمة (كن) من الله غير مخلوقة ، أما عيسى الذي أوجد تنفيذا لها فهو المخلوق فيكون هناك فرق بين القرآن كلام الله ، وأن عيسى كلمة الله .

وانتقل بعد ذلك إلى مناقشة مسألة (أن عيسى روح الله) وهل هذا دليل على ألوهيته ففصل في ذلك المقال ، وقال إن ذلك لا يعد مطلقاً دليلاً على ألوهية المسيح ، لأننا لو نظرنا إلى القرآن لوجدناه تحدث عن جبريل بقوله : ﴿ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴾ [سورة مريم : ١٧] وقال تعالى أيضاً : ﴿ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ﴾ [سورة النقرة : ٨٧] فالمراد بروحنا ، والمراد بروح

القدس في الآيتين حبريل عليه السلام ومع ذلك فحبريل مخلوق ، وكذلك يكون عيسى مخلوقا ، ثم أوضح عصب ذلك رُحه الشبه الكبير بين الحلولية والاتحادية والنصارى في مسألة تلبس الروح الإلهية بالبشر أجمعين ، وهؤلاء قالوا لبس في عيسى ، فلا فرق بين هذه الفرق الضالة والنصارى في هذا المدأ وهو تدرع الروح الإلهية في صورة بشر . ثم ناقش ما يسمى (بالناسوت واللاهوت والأقنوم) وبين أثناء ذلك ضلال النصارى وتناقض أقوالهم مع صريح العقل وخبث نياتهم في تبرير ما يؤمنون به .

ثم ختم رسالته بكلمة مبسطة عن الفرق بين الأسماء والصفات بالنسبة للخالق وبالنسبة للمخلوقين . ثم حكم على النصارى ومن شابههم من الجهمية والحلولية والاتحادية بأنهم مشركون مفترون ضالون يتبعون الهوى بغير هدى من الله ، إلى غير ذلك من المسائل التي يتناوها ابن تيمية من خلال هذه الرسالة القيمة ، نسأل الله عز وجل الهداية والسداد والرشاد ، هذا والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم .

[١٠ : عيسى / صحابة]

ترجمة شيخ الإسلام ابن تيمية

مولده ونشأته :

هو شيخ الإسلام ، وحافظ الأنام ، المجتهد في الأحكام ، نادرة العصر : تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم ابن الخضر بن محمد بن تيمية الحراني الحنبلي .

ولد بخران يوم الاثنين عاشر ربيع الأول سنة إحدى وستين /وستمائة .

وذكر أن جده سُئل عن اسم تيمية فأجاب : أن جده حج وكانت امرأته حاملاً ؛ فلما كان بتيماء - بلدة قرب تبوك - رأى حارية حسنة الوجه فدخرحت من حباء ؛ فلما رجع وجد امرأته قد وضعت جارية ، فلما رفعوها إليه قال : يا تيمية يا تيمية ، يعنى أنها تشبه التى رآها بتيماء ؛ فسمّى بها .

[عيسى/صحابة: ١١]

قدم به والده وبأخويه إلى دمشق فيمن هاجر إليها
من المسلمين فراراً من التتار الذين أغاروا على بلاد
الإسلام في ذلك العهد ، وأظهروا في الأرض الفساد ؛
وذلك سنة سبع وستين وستمائة .

شَبَّ ابن تيمية ونما في كنف والده الإمام بدمشق ،
واستظهر بها القرآن الكريم وتعلم الخط والحساب في
حدائة سنّه ، ثم أقبل بعد ذلك على الفقه وعلم العربية ،
ثم أقبل على التفسير إقبالاً كلياً حتى سبق فيه ، وأحكم
أصول الفقه ، كُلُّ ذلك وهو ابن بضعة عشرة سنة ،
فانبره العلماء من فرط ذكائه ، وسيلان ذهنه ، وقوة
حافظته ومداركه .

وكان في صغره يحضر المحافل العلمية فيناظر ويجادل
ويُفجِّم الكبار ، ويأتى بالمعجب ، وأفتى وله أقل من
تسع عشرة سنة ، وشرع في التأليف ، وأخذ وهو في
الحادية والعشرين من عمره في تفسير القرآن أيام الجمع
في المسجد الجامع من حفظه كما كان والده من قبل ،
فكان يورد من حفظه في المجلس نحو كراسين أو أكثر ،

وبقى يفسر في سورة نوح عدة سنين أيام الجمع ، وعنى بالحديث ، وسمع المسند والكتب الستة مرات ، ومعجم الطبراني الكبير ، وما لا يحصى من الكتب والأجزاء ، وتبحر في العربية ، فأخذ كتاب سيبويه فتأمله وفهمه ، حتى أنه خطأ سيبويه في (الكتاب) في ثمانين موضعاً .

وقد بلغ من قوة حفظه أنه ما كان يسى شيئاً حفظه مع سرعة الحفظ ، وكانت له قدرة عجيبة على استحضار ما تستدعى الحاجة استحضاره من الأحاديث ، وكان إليه المنتهى في عزوه إلى الكتب الستة والمسانيد ، بحيث يصدق أن يقال فيه : إن كل حديث لا يعرفه ابن تيمية فليس بحديث .

وكان دؤوباً على الدرس والمطالعة والبحث والتأليف في مختلف العلوم ، وقلما يزاول علماً إلا ويفتح عليه فيه .

وكان يكتب في اليوم والليله من التفسير أو الفقه أو أصوله أو أصول الدين أو الرد على الفلاسفة أو أهل الملل والنحل والفرق أو غيرهم ، نحواً من أربعة كراريس .

شيوخه :

سمع من الشيخ أحمد بن عبدالدايم ، وابن أبي اليسر ، والكمال بن عيد ، والمجد ابن عساكر ، ويحيى بن الصيرفي الفقيه ، وأحمد بن أبي الخير الحداد ، والقاسم الأربلي ، والشيخ شمس الدين بن أبي عمر ، والمسلم بن علان ، وإبراهيم بن الدرجي ، وأبي بكر الهروي ، والكمال عبد الرحيم ، وفخر الدين ابن البخاري ، وابن شيان ، وشمس الدين بن عطاء الحنفي ، وزينب بنت مكى ، وخلق كثير .

وكان قد أخذ الفقه والأصول من والده شهاب الدين عبد الحلیم بن عبد السلام الحراني .

تلاميذه :

لم يعرف جيل ابن تيمية شيخًا كثر تلاميذه ومريدوه ، كما عرف الشيخ تقي الدين - رحمه الله - وكان لكثرة تنقله بين مصر والشام أثر بالغ في كثرة تلاميذه ، وأن عددهم لا يحصى ، فقد كانوا كثيرين لطول المدة التي ألقى دروسه فيها ، فقد ألقى دروسه نحوًا

[١٤ : عيسى/صحابه]

من ستة وأربعين عامًا ، دائمًا لا يمل ولا يكل ، من وفاة والده إلى أن قبضه الله تعالى وقد بلغ السادسة والستين ، وإذا كنا لا نستطيع أن نُحصي كل هؤلاء التلاميذ ، فإننا لا نستطيع أن نغفل القائم على تركه شيخه - من حيث التحرير والتأليف والمجادلة والمناظرة - أبو عبد الله محمد ابن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية ، فكان ابن تيمية منه بمنزلة الوالد الشفيق ، إذ كان من أصحاب الناس له ، وأحب الناس إليه ؛ فتلقى علم ابن تيمية ، واقتنع به ، ونشره ، ودعا إليه ، وجادل عنه وحامى عليه ، وكان سلفى الاتجاه كشيخه ، فكانت كتابته كشيخه ، إذ نزع من معينه ، واستقى من العين الثرة التى فتحها هو وغيره ؛ رضى الله عنهم أجمعين .

مكانته العلمية وثناء العلماء عليه :

للإمام ابن تيمية فضل عظيم ويد طول على العلم والعلماء ، والقضاة والمفتين وسائر الباحثين فى سائر العصور ، حيث أثار هذه المسائل والبحوث التى اختلفت فيها الأنظار وتجاذبا البحث بين النظائر ، وقصد

[عيسى/صحابة: ١٥]

إلى إصابة الحق والصواب ، ولكل مجتهد نصيب ، فمن أصاب فله أجران ، ومن أخطأ فله أجر الاجتهاد .

وقد أشاد به موافقوه ومخالفوه . قال فيه ابن سيد الناس : (ألفتيه ممن أدرك من العلوم حظاً ، وكاد يستوعب السنن والآثار حفظاً ، إن تكلم في التفسير فهو حامل رأيته ، وإن أفتى في الفقه فهو مدرك غايته ، أو ذاكر بالحديث فهو صاحب علمه ، وذو روايته ، أو حاضر بالنحل والملل لم يُرَ أوسع من نحلته ولا أرفع من درايته ، برز في كل فن على أبناء جنسه ، ولم تر عين من رآه مثله ، ولا رأت عينه مثل نفسه) .

وقال عنه ابن دقيق العيد - عند اجتماعه به وسماعه لكلامه - (ما كنت أظن أن الله بقى يخلق مثلك) وكان الشيخ عماد الدين الواسطي يعظمه جداً ، وتلمذ له ، مع أنه كان أسن منه . وكان يقول : (قد شارف مقام الأئمة الكبار ، ويناسب قيامه في بعض الأمور قيام الصديقين) .

قال فيه ابن مخلوف - أحد خصومه -: (ما رأينا
أفتى من ابن تيمية ، سعيًا في ذمه ، فلما قدر علينا عفا
عنا) .

وكان الحافظ أبو الحجاج المزي يبالغ في تعظيم الشيخ
والثناء عليه ، حتى كان يقول : (لم يُر مثله منذ أربعمئة
سنة) .

وحسبنا أن نذكر هنا شهادة الجلال السيوطي المتوفى
سنة ٩١٠ هـ فإنه مع ما كان عليه من الانتساب
للأشعرية والانتصار لابن عري وتبرئته من القول بوحدة
الوجود في كتاب أسماه (تنبيه الغبي على تنزيه
ابن عري) فلم يمنعه ذلك من إنصاف ابن تيمية وأن
يقول في شأنه : (فوالله ما رمقت عيني أوسع علمًا
ولا أقوى ذكاء من رجل يقال له ابن تيمية مع الزهد
في المأكّل والملبس والنساء ومع القيام في الحق والجهاد
بكل ممكن) .

وإذا كان مقياس قيمة الرجل ومنزلته في أية ناحية من
نواحي الحياة هو ما خلفه في تلك الناحية من آثار تبقى

[عيسى/صحابة: ١٧]

من بعده لسان صدق وشاهد عدل على تقدمه وفضله ،
فإن ابن تيمية بما ترك من مؤلفات ضخمة ورسائل
عديدة في جميع فنون العلم - تربو على ثلاث مائة
مجلد - عالج فيها شتى مسائله تقريبا حتى لم تبق مسألة
إلا وله فيها رأى ولا مشكلة إلا ولها على يديه حل ،
قد أحرز قصب السبق والتفوق على جميع علماء عصره ،
ونال لقب شيخ الإسلام بجدارة واستحقاق .

محنه ووفاته :

لم يبدأ مجد ابن تيمية الحقيقي في الظهور في ميدان
النضال العلمى والثورة على عقائد وأفكار عصره إلا في
سنة ٦٩٨ هـ حينأورد عليه سؤال من (حماة) يسأله
فيه صاحبه عن آيات الصفات كاستواء الله عز وجل على
عرشه ، وهل يجوز تشبيه ذوات الله وصفاته بذوات
وصفات المخلوقين مع الاستدلال بالآيات القرآنية
والأحاديث النبوية .

فلم يكذ يقع هذا السؤال في يد ابن تيمية حتى
أمسك بقلمه وأملى فيه عقيدته المعروفة بـ (الحموية

الكبرى) ، ويقال إنه أملاها في قعدة بين الظهر والعصر .

وفي هذه العقيدة يبسط ابن تيمية مذهب السلف بوضوح وصراحة في مثل هذه الآيات والأحاديث مؤيداً ذلك بالنقول عنهم ، ولكن ذلك لم يرض علماء الكلام في عصره وعدوه نزوعاً منه إلى التجسيم والتشبيه ؛ فثاروا عليه ورفعوا أمره إلى النائب ، وكان جزاؤه الحرمان من التدريس ، وحبسه في القلعة ، فقال حينئذ مقالته المشهورة - التي لا بد أن تكون براساً لكل داعية في كل زمان يلقي صوف الأذى من أعدائه وجهال عصره - :
(ما يصنع أعدائي بي ؟ أنا جنتي ويستائي في صدرى ، أين رحت فهي معى ، لا تفارقنى ، أنا حبسى خلوة ، وقتلى شهادة ، وإخراجى من بلدى سياحة) .

وكان في حبسه في القلعة يقول : (لو بذلت ملء هذه القلعة ذهباً ما عدل عندى شكر هذه النعمة) .

ولم يزل ابن تيمية بعد ذلك ينتقل من محنة إلى محنة وهو صابر محتمل لا يبالي ما يلقي من الأذى في سبيل

دعوته ، ولا يتبرم بغياهب السجون التى قضى فيها معظم أيام عمره إلى أن وافاه أجله وهو محبوس بقلعة دمشق سنة ٧٢٨ هـ ، عن سبعة وستين عاما وثمانية أشهر وعشرة أيام - رحمه الله تعالى - .

قال ابن كثير فى الحديث عن جنازته

البداية والنهاية (١٣٦/١٤) : (... وأغلق الناس حوائيتهم ولم يتخلف عن الحضور إلا من هو عاجز عن الحضور ، مع الترحم والدعاء له ، وأنه لو قدر ما تخلف وحضر نساء كثيرات بحيث حزن بخمسة عشر ألف امرأة ، غير اللاقى كن على الأسطحة ، وغيرهن ، الجميع يترحمن ويكيبن عليه فيما قيل . وأما الرجال فحزروا بستين ألفا إلى مائة ألف إلى أكثر من ذلك إلى مائتى ألف ، وشرب جماعة الماء الذى فضل من غسله ، واقتسم جماعة بقية السدر الذى غسل به ، ... وقيل إن الطاقة التى كانت على رأسه دفع فيها خمسمائة درهم) ١ . هـ .

عملنا فى الكتاب

- ١ - قمنا بتخريج الآيات القرآنية الواردة فى الرسالة ، وعزوها إلى مكانها من المصحف الكريم .
- ٢ - قمنا بتخريج ما فى الرسالة من أحاديث نبوية ، مع ذكر درجة كل حديث .
- ٣ - أعددنا مقدمة للكتاب وترجمة للمصنف ووصف المخطوط .
- ٤ - قسمنا الرسالة إلى فقرات ، ووضعنا لكل فقرة العنوان المناسب لها .
- ٥ - قمنا بعمل تراجم موجزة بين معكوفين للأعلام الواردة بالرسالة ، قدر المستطاع .
- ٦ - قمنا بشرح المفردات والكلمات العربية التى قد تلبس على القارىء .

[عيسى/صحابة: ٢١]

وصف المخطوطة

لقد عثرنا على هذه المخطوطة الطيبة في دار الكتب المصرية العامة - أدام الله بقاءها - وكانت هذه المخطوطة تحت رقم (٣٢٢) عقائد تيمور ، ورقم ميكروفيلم (٣٠٣٨٣) ، وتشتمل على (١٩) صفحة ، في كل صفحة (٢١) سطرًا .

وأخيرًا ، نسأل الله سبحانه وتعالى أن يتقبل عملنا هذا ، وأن يجعله لوجهه خالصًا ، ولمرضاته موافقًا ، وأن يجعله لنا ذخيرًا يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم ، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

[٢٢ : عيسى / صحابة]

رسالة فى كلمة الله عيسى بن مريم وخلق القرآن

بسم الله الرحمن الرحيم
وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت

سئل الشيخ الإمام العالم أبو العباس أحمد ابن تيمية
- رحمه الله تعالى - عن مسلم ونصرانى ، تفاوضا
فى الكلام ، فقال النصرانى : أنتم معاشر المسلمين ،
فى كتابكم : أن عيسى كلمة الله ، وتقولون : القرآن
كلام الله ، وهو غير مخلوق ، فبينوا لنا القول فى ذلك
و ابسطوا الجواب .

أجاب - رحمه الله تعالى -:

[عيسى/صحابه: ٢٣]

الحمد لله .. هذه حجة داحضة ، يحتج بها
النصارى والجهمية ، من المعتزلة وغيرهم ، الذين
يقولون : إن كلام الله مخلوق ، والجهمية تقول كما
قال الذى امتحن الناس بخلق القرآن من الخلفاء^(١) ،
لمن ناظره : أليس عيسى كلمة الله ؟! قال : بلى .
قال : أو ليس مخلوق ؟ قال : بلى . قال : فالقرآن
كلام الله ؟ قال : نعم . قال : وهو مخلوق ؟ قال :
لا . قال : فكيف تكون الكلمة من القرآن كلام الله
وهو غير مخلوق ، وهذا كلمة الله وهو مخلوق ؟

(١) هو عبد الله بن هارون الرشيد : الملقب بالمأمون ، سابع
خلفاء بنى العباس فى العراق ، وأحد أعظم الملوك فى سيرته
وسعة ملكه ، ولى الخلافة بعد خلع أخيه الأمين سنة ١٩٨ هـ .
وقرب العلماء والفقهاء والمحدثين والمتكلمين وأهل اللغة وغيرهم
إليه ، ولولا محنة خلق القرآن التى امتحن فيها العلماء وأرغمهم
على القول بأن القرآن مخلوق لكان من خيار خلفاء بنى العباس ،
توفى رحمه الله عام ٢١٨ هـ . انظر تاريخ بغداد (١٠ / ١٨٣)
الأعلام (٤ / ١٤٢) .

[٢٤ : عيسى / صحابة]

وقد ذكر الإمام أحمد هذا السؤال فيما كتبه في الردّ على الجهمية^(٢) وبين جوابه وذكر أنّ النصارى والجهمية يحتجون بهذا ويبيّن فساد حجّتهم .

(٢) الجهمية :-

أتباع جهم بن صفوان الذى ظهرت بدعته بترمذ - مدينة شرق نهر جيحون - زعم بالإجبار والاضطرار إلى الأعمال ، وأن الجنة والنار تبيدان وتفنيان وأن الله تعالى فى كل مكان ووافق المعتزلة فى نفى الرؤية وإثبات خلق الكلام ، قال الدهبى فى ترجمته : « أبو محرز السمرقندى ، الكاتب المتكلم ، أسُّ الضلالة ، ورأس الجهمية ... كان ينكر الصفات ، وينزه البارى عنها ، ويقول بخلق القرآن » . قتله نصر بن سيار عام ١٢٨هـ ، فأراح الخلق من شره ، ولكن بقيت أفكاره وسمومه بين الناس حتى وقتنا الحالى مع اختلاف المسميات قال عبدالله بن المبارك : « إنا لنحكى كلام اليهود والنصارى ولا نستطيع أن نحكى كلام الجهمية » .

انظر سير أعلام النبلاء (٢٦/٦) ، ميزان الاعتدال (٤٢٦/١) ، لسان الميزان (١٤٢/٢) ، الأعلام (١٤١/٢) ، « الفصل لابس حزم وبهامشه الملل والنحل للشهرستانى » (١٠٩/١) ، الفرق بين الفرق (٢١١) معجم البلدان (٢٦/٢) ، الشهادة الزكية (ص ٩٥) .

[عيسى/صحافة: ٢٥]

ونحن نذكر فى هذا الجواب ما يحصل به المقصود ، فإن غلط هؤلاء وأمثالهم كان من جهة اللفظ المشترك ، وقد قيل إن أكثره اختلاف العقلاء من جهة اشتراك الأسماء والله تعالى ورسوله إذا خاطب عباده باسم مشترك ؛ كان مقروناً فى كل موضع بما يبين المراد به كما فى قوله : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ ﴾ (٣) أى قدوة للناس يؤتم به أو يقتدى به . وفى قوله : ﴿ وَأَذْكُرْ بَعْدَ أُمَّةٍ ﴾ (٤) أى قرن وزمان وأصل الكلام فى ذلك أن لغة العرب أنها تعبر (٥) بالألفاظ التى هى المصادر عن المفعول كما يقولون هذا درهم ضرب الأمير أى مضروب الأمير ، ومنه قوله تعالى : ﴿ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ

(٣) سورة النحل : الآية [١٢٠] .

(٤) سورة يوسف : الآية [٤٥] .

(٥) كذا بالأصل .

الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴿٦﴾ فسمى المخلوقات خلق الله
والخلق مصدر خلق يخلق خلقاً فهو لفظ يراد به معنى
المصدر تارة ومعنى المفعول تارة فإذا قيل :
﴿ مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ
أَنْفُسِهِمْ ﴾ (٧) فإن المراد معنى المصدر أى
ما أشهدتهم تخليق ذلك ولا تكوينه وإذا قيل : ﴿ هَذَا
خَلَقَ اللَّهُ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴾ (٨)
كان المراد به المفعول أى هذا مخلوق الله فإنه قال تعالى :
﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بَعْدَ أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْهِ السَّحَابَ فِي الْأَرْضِ
رُءُوسَ الْأَنْبَاءِ أَنْ تَصِيدَ بَيْنَهُمُ فَتَمِيزَ فِيهِمُ الْكَاذِبِينَ وَتَجْعَلِ
لَهُمْ أَجْنَاسًا مِمَّا تَلْمِزُ لَهُمُ الْغُفَّارَ لَعَلَّ يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ
الْجُودُ ﴾ (٩) ثم قال :

(٦) سورة لقمان : الآية [١١] .

(٧) سورة الكهف : الآية [٥١] .

(٨) سورة لقمان : الآية [١١] .

(٩) سورة لقمان : الآية [١٠] .

﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ﴾^(١٠) فالإشارة إلى هذه الأمور التى هى مخلوقة ؛ فالسموات وغيرها إذا تبين هذا فالسموات صفات الله كالأمر والكلام والرحمة والعلم والقدرة وغير ذلك وهى من هذا الباب تطلق على الصفة القائمة بالله وتطلق على مفعول تلك الصفة وما يتعلق بها بلفظ الأمر مصدر أمر يأمر أمراً وأمر الله من كلامه وذلك الأمر الذى هو كلامه الذى يأمر به غير مخلوق ولهذا فصل بين الخلق والأمر فى قوله : ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾^(١١) ولفظ الأمر يراد به المفعول الذى هو المأمور وهو ما كونه الله فالأمر كقوله : ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾^(١٢) . وقوله : ﴿أَنَّى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾^(١٣) وكذلك لفظ الرحمة يراد بالرحمة صفة الله القائمة بذاته وصفات الله غير مخلوقة كقوله :

-
- (١٠) سورة لقمان : الآية [١١] .
 - (١١) سورة الأعراف : الآية [٥٤] .
 - (١٢) سورة الأحزاب : الآية [٣٨] .
 - (١٣) سورة النحل : الآية [١] .

﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا﴾ (١٤)
 أى وسع كل شيء رحمتك وعلمك ويراد بالرحمة ما
 يرحم الله به عباده من المخلوقات كما فى (الصحيح) :
 « إن الله تعالى قال للجنة : أنت رحمتى أرحم بك من
 أشاء من عبادى وقال للنار : أنت عذابى أعذب بك
 من أشاء من عبادى » (١٥) .

وفى الصحيح عن النبى ﷺ أنه قال : « إن الله خلق
 الرحمة يوم خلقها مائة رحمة أنزل منها رحمة واحدة فيها
 يتراحم الخلق وبها يتعاطفون حتى أن الدابة لترفع حافرها
 عن ولدها من تلك الرحمة واحتبس عنده تسعة وتسعين
 رحمة فإذا كان يوم القيامة جمع هذه الرحمة إلى التسعة
 والتسعين فرحم بها عباده » (١٦) . ومنه قوله تعالى :

(١٤) سورة غافر : الآية [٧] .

(١٥) حديث صحيح : أخرجه البخارى (٤٨٥٠/فتح) ،
 ومسلم (٢٨٤٦) من حديث أبى هريرة مرفوعاً .
 (١٦) حديث صحيح : أخرجه البخارى (٦٤٦٩/فتح) من
 حديث أبى هريرة - رضى الله عنه .

[عيسى/صحافة: ٢٩]

﴿فَانْظُرْ إِلَىٰ آثَرِ رَحْمَتِ اللَّهِ﴾^(١٧) قيل : هو أثر المطر
يقال له رحمة الله تعالى .

وكذلك لفظ القدرة فإن القدرة صفة لله كالعلم كما
في (الصحيح) : أن النبي ﷺ كان يعلم أصحابه
الاستخارة في الأمور كما يعلمهم السورة من القرآن
يقول : إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير
الفريضة ثم ليقل : « اللهم إني استخيرك بعلمك
واستقدرك بقدرتك »^(١٨) .

ومنه قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ
الْمَتِينُ﴾^(١٩) وقوله تعالى : ﴿أولم يروا أن الله الذي
خلقهم هو أشد منهم قوة﴾^(٢٠) ولفظ القدرة يعبر به

(١٧) سورة الروم : الآية [٥٠] .

(١٨) حديث صحيح : أخرجه البخارى (٧٠/٢) ،
وأبو داود (١٥٣٨) ، والترمذى (٤٨٠) ، والنسائى (٣٢٥٣) ،
وابن ماجة (١٣٨٣) من طريق عبد الرحمن بن أبى الموالى ، عن
محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله به .

(١٩) سورة الذاريات : الآية [٥٨] .

(٢٠) سورة فصلت : الآية [١٥] .

[٣٠ . عيسى/صحابة]

عن المقدور كقول القائل لما يشاهده من الآيات هذه
قدرة عظيمة .

وكذلك لفظ العلم يعبر به عن العلم الذى هو الصفة
ويعبر به عن المعلوم كما يقال غفر الله لك علمه فيك
أى معلومة .

المراد بكلام الله :

وهكذا لفظ الكلمة والكلام يراد بهما الكلام الذى
تكلم به وذلك صفة من صفاته قائمة بذاته ليس بمخلوق
منفصل عن ذاته ولا بائن عنه فإن صفة الموصوف
لا يجوز أن تفارق ذاته وتنتقل عنه وإن كان مخلوقاً فكيف
فى الخالق سبحانه وتعالى والكلام يتكلم به المتكلم فيقال
خرج منه الكلام وبدأ منه الكلام وهو لم يفارق ذاته
ويتنقل منه إلى غيره . قال تعالى : ﴿ كَبُرَتْ كَلِمَةً
تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ أَنْ يَقُولُوا إِلَّا كَذِبًا ﴾ (٢١) .

(٢١) سورة الكهف : الآية [٥] .

[عيسى/صحابه: ٣١]

فهذه الكلمة التي هي كلمة مخلوق وقد قيل إنها خرجت منه ومع هذا فلم تفارق ذاته وتنتقل إلى غيره فكلام الله تعالى أولى بذلك ولهذا قال السلف : القرآن كلام الله غير مخلوق ، منه بدأ وإليه يعود . وقولهم منه بدأ أى هو المتكلم به فمنه بدأ ليس بمخلوق في غيره حتى يكون قد بدأ من ذلك وسمع كما يقوله الجهمية المنتسبة إلى أهل الملل من المسلمين واليهود والنصارى يقولون إن الله لما كلم موسى لم يكن الكلام قائماً بذات الله بل خلق كلاماً في الشجرة أو في الهواء فسمع موسى ذلك الكلام وهؤلاء يكذبون الرسل لأنه قد علم أن الكلام إذا قام ابتداءً بمحل كان كلاماً لذلك المحل وكذلك العلم والقدرة والسمع والبصر وسائر الصفات فمن قام به العلم فهو عالم ومن قامت به القدرة فهو قادر ومن قام به السمع والبصر فهو سميع بصير ومن قام به الكلام فهو متكلم بالكلام المخلوق في محل هو كلام لذلك المحل لا كلام الله كإنطاق الله للجلود وغيرها قال تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَاجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ

عَلَيْهَا قَالُوا أَنْطَقَا اللَّهَ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴿٢٢﴾ . وقال تعالى : ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٢٣﴾ فتلك الشهادة وذلك النطق ليس هو كلام الله بل المفرق بين إنطاقه للمخلوقات وبين نطقه الذى هو كلامه فهذا الكلام الذى هو حقيقة الكلام إذا أضيف إليه فكلامه غير مخلوق وقد يراد بلفظ الكلام المفعول وهو المخلوق والمصنوع بالكلام كما يراد بالأمر المخلوق بالأمر .

معنى المسيح كلمة الله :

ومن هذا تسمية المسيح كلمة الله فإن الله تعالى خلقه بكلمته أى بقوله : ﴿كُنْ﴾ فكان . قال تعالى : ﴿إِنِّ مِثْلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿٢٤﴾ . وقوله : خلقه أى خلق آدم من تراب ثم قال له ﴿كُنْ﴾ فكان ، والمسيح لم يخلق من

(٢٢) سورة فصلت : الآية [٢١] .

(٢٣) سورة النور : الآية [٢٤] .

(٢٤) سورة آل عمران : الآية [٥٩] .

تراب بل خلقه بقوله ﴿كن﴾ من غير تراب وآدم بقى مخلوقاً من تراب حيناً من الدهر قد قيل أربعين عاماً حتى نفخ فيه الروح وقال له ﴿كن﴾ فكان، وأما المسيح فإن خلقه ابتداءً بقوله ﴿كن﴾ فكان ، لم يخلقه على الوجه الذى خلق عليه غيره من البشر حيث خلقه من ماء الأبوين وأقره فى الرحم المدة المعلومة ، فسائر البشر خلقوا بالسنة - أى : بعادة الله فى مخلوقاته - والمسيح خلق بخرق العادة ، فكونه بكلمته . فلهذا سُمى : كلمة الله دون غيره من المخلوقات .

وهذا يقتضى أن يكون المسيح آية من آيات الله وذلك يبين عموم قدرته فإنه سبحانه خلق النوع البشرى على الوجوه الممكنة ؛ خلق بعضه من غير ذكر ولا أنثى وهو آدم ، وخلق بعضه من ذكر بلا أنثى وهو حواء ، وخلق بعضه من أنثى بلا ذكر وهو المسيح ، وخلق سائر الزوجين من الذكر والأنثى ، ولا يقتضى أن يكون المسيح بهذا أفضل من غيره من المرسلين فإنه قد جاء فى الحديث الذى رواه عثمان بن سعيد الدارمى وغيره بإسناد صحيح عن عبد الله بن عمر وقد رواه عبد الله

[٣٤ : عيسى / صحابة]

٦٨

ابن أحمد في كتاب السنة عن النبي ﷺ ، مرسلاً : « إن الملائكة قالت : يا ربنا ! قد جعلت لبنى آدم الدنيا يأكلون فيها ويشربون ويلبسون وينكحون فاجعل لنا الآخرة كما جعلت لهم الدنيا . فقال : لا أفعل . ثم أعادوا عليه ، فقال : لا أفعل ، ثم أعادوا عليه ، فقال : وعزتي لا أحل صالح درية من خلقت بيدي كمن قلت له : ﴿ كن ﴾ فكان » (٢٥) .

خلق الله آدم بيده :

وقد أجمع المسلمون واليهود والنصارى على ما في الكتب الإلهية من أن الله تعالى خلق آدم بيديه وأنه خصه بذلك دون الملائكة والجن ، كما قال في القرآن لإبليس : ﴿ مَأمَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي ﴾ (٢٦) . وقال له إبليس : ﴿ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ ﴾ (٢٧) وإن كان جهمية أهل الملل يتأولون اليد بالنعمة والقدرة

(٢٥) لم أقف على إسناده

(٢٦) سورة ص : الآية [٧٥] .

(٢٧) سورة الإسراء : الآية [٦٢] .

[عيسى/صحابه: ٣٥]

ويجعلون مجرد الإضافة هي المخصصة فليس المقصود هنا الرد عليهم إذ هو مبسوط في غير هذا الموضع^(٢٨) . ومعلوم أنه لم يفضل آدم إلا لأمر خصه به وإبليس والملائكة خلقوا بقدرته وخلقوا بعمته ، وكلهم مخلوقون لله فلا مزية لآدم عليهم من هذه الوجوه . وقوله :

(٢٨) قال ابن تيمية في « الفتاوى » (٣٥٥/٦) : « مذهب أهل الحديث أن آيات وأحاديث الصفات تمر كما جاءت ويؤمن بها وتصدق وتُصان عن تأويل يفضي إلى تعطيل وتكليف يفضي إلى تمثيل » .

فمحمل القول في اعتقاد السلف في صفات الله -عز وجل- . أنه سبحانه « ليس كمتله شيء » لا في نفسه المقدسة المذكورة بأسمائه وصفاته ولا في أفعاله ، وكل ما أوجب نقصاً أو حدوثاً فإن الله منزه حقيقة عنه ، فإنه سبحانه مستحق للكمال الذي لا غاية فوقه ، فمذهب السلف بين التعطيل والتمثيل ، فلا يمثلون صفات الله بصفات خلقه ، ولا يفون عنه ما وصف به نفسه ، ووصفه به رسوله ﷺ أى هو إثبات من غير تشبيه وتريه بلا تعطيل - فقد قال الإمام أحمد - رحمه الله - « لا يوصف الله إلا بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله ﷺ لا يتجاوز القرآن والحديث » .

[٣٦ : عيسى/صحابة]

﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي ﴾ (٢٩) يقتضى بأنه خلقه بيديه دونهم حتى يصح التفضيل وتقوم حجة الله على إبليس وإلا أمكنه أن يقول : وأنا أيضا خلقتنى بيديك .

وما أضيف إلى الله دون غيره كقوله تعالى : (بيت الله) ، و﴿ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ ﴾ (٣٠) يوجب أن يكون فى المضاف معنى يتوقى خصه الله به دون سائر البيوت كما خص البيت العتيق بما فيه من الخصائص ، وخص المساجد بأن يعبد فيها ويذكر فيها اسمه ، وخص تلك الناقة بما جعله فيها من الآيات .

وأما إذا كان شيان متماثلان فى جهة الإضافة فإنه لا يجوز تخصيص أحدهما بالإضافة دون الآخر والمقصود هنا أن آدم مع كونه خلقه بيديه ثم قال له ﴿ كن ﴾ فكان [مفضلاً] (٣١) على من قال له ﴿ كن ﴾ فكان ولم يخلقه بيديه .

(٢٩) سورة ص : الآية [٧٥] .

(٣٠) سورة الأعراف : الآية [٧٣] .

(٣١) بياض بالأصل ولعل ما أثبتناه يقوم مقام الساقط .

[عيسى/صحابة: ٣٧]

العبرة في خلق المسيح بدون أب :

فالمسيح إذا خلقه بقوله ﴿ كُن ﴾ فكان لم يقتض ذلك أن يكون أفضل من إبراهيم ، ومحمد ، لمن خلق في الرحم بسنة الله وعادته وإنما يدل ذلك على أن المسيح آية من آيات الله ، وقد قال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ (٣٢) .

ومعلوم أن الأنبياء وحمل مريم أفضل من مريم وخلق آدم من غير زوج آية كما أن المسيح من غير أب آية وما خلقه الله بغير
الحارقة للعادات فيها من الآيات ما ليس في غيرها وإن كان غيرها أفضل منها ولا يقول قائل إن القمر لما انشق كان أفضل من الشمس فقلوه تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمَرْيَمُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﴾ (٣٤) بين بذلك أنه مخلوق بكلمته فإنه قادر على أن يخلقه على غير هذا الوجه المعتاد

(٣٢) سورة الأنبياء : الآية [٩١] .

(٣٣) بياض بالأصل .

(٣٤) سورة النساء : الآية [١٧١] .

بكلمته وكان في ذلك رد على من يقذف المسيح وأمه ،
 ويزعم أنه ولد عنه أو يقول : إنه ابن يوسف النجار ؛
 لرشده ، والنصارى الجهال يزعمون أن مريم تزوجت
 بيوسف النجار ، وأنها ولدت المسيح ؛ فيكون في هذا
 حجة الفلاسفة واليهود على أنه ابن يوسف ، سواء كان
 لرشده أو لغيره ، وهذا باطل ؛ فإن مريم بتول لم تتزوج
 قط ، فما يقوله المسلمون أعظم ببريته كما تقوله
 النصارى (٣٥) .

(٣٥) مارالت قصة ميلاد عيسى - عليه السلام - محل
 استهزاء اليهود وتهكمهم ، فهم يعتقدون كما يحكى ابن تيمية
 عنهم : أنه ولد نتيجة للفس ومن الفحشاء . وقد حكى إيجيل
 يوحنا [٨ : ٤١] شيئاً من ذلك ، إذ أراد اليهود - عليهم لعنة
 الله - أن يُحَقِّروهُ ويُجَرِّحوهُ فقالوا وهم يقصدون أن يلمزوه :
 « إننا لم نولد من زنا » . وقد اضطربت أقوال كُتَّاب الأناجيل
 في نسب المسيح عيسى - عليه السلام - فلقد ذكر لوقا في إنجيله
 تسلسل نسب المسيح باعتبار أن يوسف النجار - خطيب مريم
 (عليها السلام) - هو أبوه الشرعى ، وذكر (متى) أن أبوه
 هو دودا بن إبراهيم وغير ذلك من الأقاويل والأباطيل التى تطعن
 في سره مرم البنول واسها المسيح - عليه السلام . -

[عيسى/صحابة ٣٩]

المراد بكلمة الله :

والذى يبين الفرق بين قولنا أن القرآن كلام الله وقولنا : الحمد لله رب العالمين كلمة الله وقولنا : المسيح كلمة الله أن القرآن صفة من الصفات لا يقوم بنفسه ليس هو عيًّا قائمًا بنفسه ولا جسم فينتقل بنفسه من مكان إلى مكان ، والمسيح مثل غيره من البشر عين من الأعيان وجسم من الأجسام ينتقل من مكان إلى مكان ويقوم بنفسه وتقوم به الصفات والأعراض كالكلام والحياة والقدرة وكلام الله الذى هو صفة قائم به كما يقوم

= إلا أن الإسلام أزال ذلك الدنس عن السيدة مريم - عليها السلام - وقرر طهارتها وعففتها ، ورفعها إلى درجة الصديقين ، فقال - عز وجل - ﴿ وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ عَلَى نَسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴾ [آل عمران : ٤٢] . وقال - عز وجل - فى موضع آخر ﴿ مَا الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صَدِيقَةٌ كَانَا يَآكُلَانِ الطَّعَامَ ﴾ [المائدة : ٧٥] .

[٤٠ : عيسى/صحابة]

به علمه وقدرته وسمعه وبصره وسائر صفاته وكلامه
لا يباين ذاته ولا ينتقل إلى غيره ؛ إذ كلام المخلوق
لا يفارق ذاته وينتقل إلى غيره .

الرد على من يزعم أن المسيح كلام الله :

فالمسيح الذى يتحرك وينتقل من مكان إلى مكان
كيف يكون هو كلام الله الذى هو صفة من صفاته
قائمة به سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً ،
وكذلك ما يقال أنه حل في المسيح أو تدرع^(٣٦) به من
اللاهوت فإن ذلك اللاهوت إن كان هو كلام الله القائم
به امتنع أن ينتقل عنه ويحل بغيره وإن كان اللاهوت
هو المتكلم بالكلام وهو الجوهر الجامع الأنايم فذلك هو
رب العالمين الذى تسميه التصارى الأب فيكون المسيح
هو الأب وهم مجمعون على أن المسيح ليس هو الأب
ومجمعون على أنه إله يخلق ويرزق وهذان قولان متناقضان
يظهر تناقضهما للعقل من الصبيان فإن الذى تدرع

(٣٦) التدرع: تدرع أى لبس والمعنى لبس اللاهوت
(الوسيط ٢٩٠/١) .

[عيسى/صحافة: ٤١]

المسيح إن كان هو المتكلم فالمسيح هو الأب وإن كان هو الكلمة فالكلمة صفة لا تفارق الموصوف وتحل بغيره وإن كان كما قالوا : إنه أنزل عليه كلام الله وإنه ظهر فيه نور الله كما يظهر شعاع الشمس على الأرض فهذا حق يوافقهم فيه المسلمون وهو يبطل قول النصارى من وجهين :

أحدهما : أنه لا فرق في ذلك بين المسيح وغيره من الرسل فإن موسى وإبراهيم وغيرهما بهذه المنزلة .

الثاني : أن الشمس نفسها لم تحل في الأرض ولا الور الذي قام بها فارقها وانتقل إلى الأرض ، ولكن إذا هابتها الأجسام انعكس عليها شعاعها ، فالشعاع الحاصل على الأرض ليس هو عين ما قام بالشمس ، بل حدث بسبب المقابلة كما أن السراج إذا كان في البيت حصل على الأرض والحيطان والسقف نور ينعكس من شعاع السراج ، ونفس النار الخارجة من السراج لم ينفصل عنها شيء ولا قامت صفتها بغيرها ، وتلك النار عين فائدة بنفسها بالضوء الذي على الحيطان صفة

وعرض وكذلك الشعاع الذى على الأرض صفة من الصفات وعرض من الأعراض .

الرد على من زعم أن المسيح من ذات الله :

فإذا قالوا إن ما كان فى المسيح من هذا النمط تبين أن المسيح ليس فيه شيء من ذات الله أصلاً ولا صفة من صفاته أصلاً فضلاً عن أن يكون هو الله وابن الله ، بل فيه من هدى الله ونوره نظير ما فى المرسلين كما قال تعالى : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ ﴾ (٣٧) (الآية) . أى مثل نوره فى قلوب المؤمنين . وقال تعالى : ﴿ وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نوراً نهدي به من نشاء من عبادنا ﴾ (٣٨) . وقال تعالى : ﴿ أولئك كتب فى قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ﴾ (٣٩) وهذا التفريق بين ، فيما أضافه صفة

(٣٧) سورة النور : الآية [٣٥] .

(٣٨) سورة الشورى : الآية [٥٢] .

(٣٩) سورة المجادلة : الآية [٣٢] .

أو أضافه خلقاً ، فإن كان المضاف صفة لا يقوم بنفسه كالكلام الذى هو الكلام والعلم الذى هو العلم والأمر الذى هو الأمر ، فإذا أضيف إلى الله تعالى ، كان ذلك صفة من صفاته ، وإن كان المضاف إليه بعض الأعيان القائمة بنفسها ، وما يقوم بها من الصفات ، كان مخلوقاً لله ، ولم تكن إضافته إليه إضافة الصفة ، كقوله للجنة : أنت رحمتى وقوله : ﴿ أَلَيْسَ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا نَسْتَعِجِلُوهُ ﴾ (٤٠)

المراد بقوله ﴿ وروح منه ﴾ :

وقوله عن السموات : ﴿ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي ﴾ (٤١) . وقوله للمسيح كلمة الله وبهذا يظهر أيضاً قوله فى المسيح : ﴿ وروح منه ﴾ فإن ذلك لا يقتضى أنه صفة لله ، وذلك أن قوله : روحى أبلغ من قوله : وروح منه وقد قال فى جبريل : ﴿ فَأَرْسَلْنَا

(٤٠) سورة الحل : الآية [١] .

(٤١) سورة لقمان : الآية [١١] .

إِلَيْهِارُوحًا فَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴿٤٢﴾. وقد قال في
 جبريل : ﴿ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ
 بِالْحَقِّ ﴾ ﴿٤٣﴾ . وقال تعالى : ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ
 الْأَمِينُ ﴾ ﴿٤٤﴾ فهذا جبريل سماه الروح الأمين وروح
 القدس وأضافه إلى نفسه ومع هذا فهو مخلوق فقله في
 المسيح روح مه أولى أن يكون مخلوقاً فإنه سبحانه قد
 قال : ﴿ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
 جَمِيعًا مِّنْهُ ﴾ ﴿٤٥﴾ وذلك كله مخلوق . وقال تعالى :
 ﴿ وما بكم من نعمة فمن الله ﴾ ﴿٤٦﴾ والنعم التي بنا
 (من الله) (*) مخلوقة وكان النبي عليه الصلاة والسلام

(٤٢) سورة مريم : الآية [١٧] .

(٤٣) سورة النحل : الآية [١٠٢] .

(٤٤) سورة الشعراء : الآية [١٩٣] .

(٤٥) سورة الجاثية : الآية [١٣] .

(٤٦) سورة النحل : الآية [٥٣] .

(*) ما بين القوسين مستدرك من هامش المخطوطة .

[عيسى/صحافة: ٤٥]

يقول على أضحيتَه : « اللهم منك ولك » (٤٧) . وقال :
« من قال إذا أصبح : اللهم ما أصبح بي من نعمة
أو بأحد من خلقك فمنك وحدك لا شريك لك فلك
الحمد ولك الشكر فقد أدى شكر ذلك اليوم » (٤٨)

(٤٧) حديث ضعيف : محتمل للتحسين :

وهو جزء من حديث أخرجه أبو داود (٢٧٩٥) وأحمد
(٣٧٥/٣) والدارمي (١٩٤٦) وابن ماجه (٣١٢١) من طريق
محمد بن إسحق عن يزيد بن حبيب عن أبي عياش عن جابر
ابن عبد الله . ورحال إسناده ثقات فيما عدا أبي عياش وهو
المعافى المصرى مستور وأيضاً فقد عنونه ابن إسحق . ولكن
يشهد له حديث أبى سعيد الخدرى عند أبى يعلى والطبرانى فى
الأوسط ، عزاه إليهما الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٢/٤) وقال :
وفيه الحجاج بن أرطاة وهو ثقة لكنه مدلس . اهـ .

(٤٨) حديث ضعيف :

أخرجه أبو داود (٥٠٧٣) ، وابن حبان (٢٣٦١/موارد) ،
والطبرانى فى «الدعاء» (رقم : ٣٠٦ ، ٣٠٧) وابن السنى (رقم :
٤١) ، والبيهقى فى شعب الإيمان (٤٣٦٨) ، والبغوى فى شرح
السنة (١١٥/٥) من طرق عن سليمان بن بلال عن ربيعة عن

[٤٦. عيسى/صحابة]

فإذا كانت النعم التي بنا وما في السموات وما في الأرض من الله وهي مخلوقة فما المانع أن يكون المسيح روحاً من الله وهو مخلوق . وقد بينا أن جبريل الذي قال فيه : ﴿ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا ﴾^(٤٩) هو مخلوق أيضاً وذلك كله لأن جبريل عين من الأعيان والمسيح وروحه عين من الأعيان قائم بنفسه . والأعيان القائمة بنفسها التي تنتقل من موضع إلى موضع يمنع فيها أن تكون صفة للمخلوق فكيف يكون صفة للخالق سبحانه وتعالى

== ابن عنبسة عن ابن غنم به . وعلة ضعف الحديث عبد الله بن عنبسة ، لخص ابن حجر حاله في «التقريب» فقال : « مقبول » أى في المتابعات ، ولم أجد له أى متابعة . والله أعلم .

وعزاه السيوطى في « الدر المنثور » (١/١٥٤) للنسائى ، وابن أبى الدنيا في « الشكر » ، والفريانى في « الذكر » والمعمرى في « عمل اليوم والليلة » ، والمستغفرى في « الدعوات » ، كلهم عن ابن عنبسة عن ابن غنم به ، والحديث ضعفه الألبانى في « ضعيف الجامع » (٥٧٤٢) .

(٤٩) سورة مريم : الآية [١٧] .

وهذا بخلاف قوله : ﴿ وَلَئِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي ﴾ (٥٠) .
 وقوله : ﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴾ (٥١)
 وقوله : ﴿ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسُ مِنْ رَبِّكَ ﴾
 بالحق ﴿ (٥٢) . وقوله : ﴿ تَنْزِيلُ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ (٥٣) فَإِنَّ الْقَوْلَ هُوَ صِفَةٌ مِنَ الصِّفَاتِ لَا تَقُومُ
 بِنَفْسِهَا بَلْ لَا بَدَلَ لَهُ مِنْ قَائِلٍ يَقُومُ بِهِ ، فَإِذَا قَالَ : ﴿ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي ﴾ (٥٠) اِمْتَنَعَ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ الْقَوْلُ مَخْلُوقًا فِي
 غَيْرِهِ وَأَنَّهُ قَدْ يَكُونُ حَقٌّ مِنْ ذَلِكَ الْغَيْرِ لَا مِنَ اللَّهِ .
 وكذلك القرآن كلام لا يقوم بنفسه بل بغيره فلو كان
 قد خلقه في الهواء أو في نفس جبريل أو نفس محمد أو في
 غير ذلك من المواضع ولهذا قال السلف : القرآن كلام
 الله غير مخلوق ، منه بدأ وإليه يعود أى بدأ منه لم يبدأ

(٥٠) سورة السجدة : الآية [١٣] .

(٥١) سورة الزمر : الآية [١] .

(٥٢) سورة المل : الآية [١٠٢] .

(٥٣) سورة فصلت : الآية [٢٠] .

(*) سورة السجدة : الآية [٣٢] .

من غيره ، فيكون كلامًا لذلك الغير وإليه يعود أى يرفع
من الصدور والمصاحف فى آخر الزمان .

فالأصل المعقول فى هذا الباب أن يفرق فيما أضيف
إلى الله أو قيل : إنه منه وبين ما كان عينا من الأعيان
الموجودة فى العالم التى تمتنع أن تكون صفة لغيره وبين
ما قام بتلك الأعيان وبين ما هو صفة لا يقوم
إلا بموصوف ولو قامت بغير الله لكانت صفة لذلك الغير
لا لله تعالى فإن هذا الباب ضل فيه النصارى واليهود ؛
فالنصارى شبهوا المخلوق بالخالق وجعلوا ما هو صفة لله
صفة للمخلوق حتى جعلوا المخلوق إلها وربا ، واليهود
شبهوا الخالق بالمخلوق فجعلوا ما كان من خصائص
المخلوق كاللغوب والفقر والبخل صفة لله والله سبحانه
نزه نفسه عن هذا وهذا فقال للنصارى : ﴿يَتَأَهَّلُ
أَنْ كَتَبَ لَا تَخْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا
عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا النَّسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ
رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ
فَتَامِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقْبَلُوا ثَلَاثَةً أَنْتَهُوَ خَيْرٌ

لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ ﴿٥٤﴾ . وقال : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ﴾ ﴿٥٥﴾ . وقال : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ﴾ ﴿٥٦﴾ . وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَٰلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَنَلَهُمُ اللَّهُ أَنْ يُوَفَّكَونَ ﴿٢٠﴾ أَنْتُمْ وَأَحِبَّارُهُمْ وَرَهْبَانُهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٥٧﴾

(٥٤) سورة النساء : الآية [١٧١] .

(٥٥) سورة المائدة : الآية [١٧] .

(٥٦) سورة المائدة : الآية [٧٣] .

(*) سورة التوبة : الآية [٣٠ ، ٣١] .

وأمثال ذلك . وقال عن اليهود : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ (٥٧) . وقال : ﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا ﴾ (٥٨) .

وقال : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُجُوبٍ ﴾ (٥٩) .
وقد ذكروا أن هذه الآية نزلت ردًا على اليهود لما زعموا أن الله عز وجل لما خلق السموات والأرض في ستة أيام استراح وهذه اللفظة هي في التوراة التي بأيديهم (٦٠) لكن لعلماء المسلمين فيها قولين :

(٥٧) سورة المائدة : الآية [٦٤] .

(٥٨) سورة آل عمران : الآية [١٨١] .

(٥٩) سورة ق : الآية [٣٨] .

(٦٠) سفر التكوين ؛ الإصحاح الأول ، العدد (١ : ٤)
التوراة السامرية نشرها الدكتور/ أحمد حمصاري السقا . ونصه
[وأكملت السموات والأرض وكل ، وشرشها ، وكمل الله في اليوم
السادس صناعته التي صنعهم ، وداراه الله اليوم السابع ، واستراح =

فساد اعتقادهم بالأقانيم الثلاثة

وسبب ذلك أن المذهب في نفسه باطل بصريح العقل وذلك أنهم يقولون « بسم الآب والابن وروح القدس إله واحد ، ويقولون : الأحدى الذات الثلاثى الصفات ، ويقولون : إن المتحد بالمسيح هو الابن ، ويقولون : إن الرب هو جواهر واحد وله ثلاثة أقانيم ، والأقنوم يفسرونه تارة بالشخص ، وتارة بالصفة ، إذ المذهب في نفسه متناقض ، ويقولون : الأب هو أقنوم الوجود ، والابن أقنوم الكلمة ، والعلم وروح القدس أقنوم الحياة ، فيكون المراد : أنه موجود حي متكلم ومنهم من يقول : روح القدس القدرة ، فيكون المراد أنه موجود عليم قدير ، ومنهم من يقول : غير ذلك وقد كان من طوائفهم المتقدمين من أنكروا عليهم هذا وجرت بينهم مخاصمات ومنازعات ودخلت عليهم الملوك وصاروا يعاقبون من أمرهم بالتوحيد .

وأصل ضلالهم سيمان :

أحدهما : أنهم أرادوا القلو في المسيح معاندة لليهود
الذين كذبوه وظلموه فصارت اليهود في جانب وهم في
جانب .

والثاني : أنهم وجدوا في الكتب ألفاظاً مشتبهة بعضها
صح نقلها عن الأنبياء فحرفوا متداولها وبعضها لم يصح
نقلها .

المراد بالأقانيم الثلاثة

وقالوا : إنهم قيل لهم اذهبوا فغفروا للناس باسم الأب والابن وروح القدس وهذا اللفظ إن كان قيل لهم هو أو ما يشبهه فالمراد بروح القدس هو جبريل والأب هو الله والابن هو عبده ورسوله المسيح ، ومن بغيتهم أنهم يسمون الرب أباً والعبد ابناً كما في إنجيلهم أن المسيح قال لهم تشبهوا بأبيكم السماوي وقال : أى وأبيكم فقد جعل المسيح فيما يظنون عنه أباً لهم كما هو أب له وهم متفقون على أنهم عبيد مخلوقون وأن الله ربهم فكذلك المسيح عبد مخلوق والله ربه ويكون الأب والابن وروح القدس معناه الإيمان بالله وبرسوله المسيح ، فإن جبريل هو روح القدس وهو الذي يجيء بالرسالة من الله وهو رسول الله إلى مريم في النفخ كما قال تعالى : ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا دُورَنَا فَمَثَلْ لَهَا بِشَرِّ سَوِيَا﴾ (٤١) .

(٤٢) سورة مريم : الآية [٢٧] .

٥٥١ ٢ / ١٤٠٠ هـ

المراد بروح القدس

وقد قيل إن المراد بالروح هنا روح المسيح
والصحيح أنه جبريل ﴿قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ
إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا﴾ ١٨ ﴿فَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ
لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا﴾ ١٩ ﴿وقال تعالى : ﴿وَمَرْيَمُ أَبْنَتْ
عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَانَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ
رُوحِنَا وَصَدَّقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا
الْقِنِينَ﴾ ٢٤

وفال : ﴿وَالَّتِي أَحْصَانَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا
فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً
لِلْعَالَمِينَ﴾ ٢٥ ﴿وقد قال تعالى : ﴿وَأَتَيْنَا

(٦٣) سورة مريم : الآية [١٨ ، ١٩] .

(٦٤) سورة التحريم : الآية [١٢] .

(٦٥) سورة الأنبياء : الآية [٩١] .

[عيسى/صحابة: ٥٧]

عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ
الْقُدُسِ ﴿٦٦﴾ وَإِذَا كَانَ اللَّهُ قَدْ أَمَرَهُمْ أَنْ يُؤْمِنُوا بِهِمْ
الَّذِي سَمَوْهُ أَبَا وَبِرَسُولِهِ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ الَّذِي يَسْمُونَهُ
هُوَ وَغَيْرُهُ أَبْنَاءَ وَيُؤْمِنُوا بِرُوحِ [القدس] (٦٧) الَّذِي هُوَ
جَبْرِيلُ وَهُوَ رَسُولُ اللَّهِ وَالنَّفْخُ فِي مَرْبَمِ الَّذِي لَحَى بِالْوَحْيِ
كَانَ هَذَا أَمْرًا مُوَافِقًا لِمَا جَاءَتْ بِهِ الرُّسُلُ وَهُوَ مُوَافِقٌ
لِلْعَقْلِ مُخْلَافٌ قَوْلُهُمْ فَإِنَّ الْعَقْلَ وَالْكِتَابَ الَّتِي حَاجَتْ بِهَا
الرُّسُلُ فَإِنَّهُمْ يَقُولُونَ : إِنَّ رَبَّ جَوْهَرٍ وَاحِدٍ لَهُ ثَلَاثَةٌ
أَقَانِيمُ كَمَا تَقْدُمُ أَحَدَهَا أَقْنُومُ الْعِلْمِ وَهُوَ الْكَلِمَةُ وَيَزْعُمُونَ
أَنْ هَذَا الْأَقْنُومُ هُوَ الَّذِي اتَّخَذَ بِالْمَسِيحِ وَهُوَ اللَّاهُوتُ
الَّذِي تَدْرَعُ النَّاسُوتُ أَيْ صَارَ الْإِنْسَانُ كَالدَّرْعِ
وَالْقَمِيصِ لِلَّاهُوتِ وَهُمْ يَقُولُونَ : إِنَّ الْمَسِيحَ إِلَهٌ يَخْلُقُ
وَيَرْزُقُ وَيَرْحَمُ وَيُعْبَدُ وَيُدْعَا وَيُسْأَلُ وَيُصَلَّى لَهُ وَأَنْ

(٦٦) سورة البقرة : الآيتان : [٨٧ ، ٢٥٣] .

(٦٧) بياض بالأصل ، ولعل ما أثبتناه هو الصواب .

(*) بياض بالأصل ، ولعل ما أثبتناه يقوم مقام الساقط .

الحواريين كلموه وكلهم كلّموا الله وكلّمهم وفد
يفضلون الحواريين على موسى وإبراهيم وغيرهما ويجعلون
تكليم الله للحواريين أعظم من تكليمه لموسى .

أو غيرهم وممن يقول بالحلول والاتحاد المطلق كالفائلين بوحدة الوجود^(٧٢) مثل ابن عربي

(٧٢) وحدة الوجود :-

هو مصطلح ذهب إليه فئة ضالة من المتكلمين والملاسفة ويقصدون به أن وجود الخالق وجود المخلوقات وكل ما تنصف به المخلوقات من حسن وقبح ، ومدح ودم ، إنما تنصف به عندهم عين الخالق ، وليس للخالق عندهم وجود مابين لوجود المخلوقات ، ممصّل عنها أصلاً ، بل عندهم : ماثّم غير الخالق ، فَعَبَادُ الأصنام لم يعبدوا غيره ، لأنه ما عندهم له غير ولهذا جعلوا قوله تعالى : ﴿ وَقُضِيَ رِبْكَ أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ﴾ [الإسراء : ٢٣] أَى حَكَمَ : أن لا تعبدوا إِلَّا إِيَّاهُ ، وما حكم الله بشيء إِلَّا وقع ، إذ ليس عندهم غيره ، يتصور عقلاً . فكل عابد صنم - على حذر عمهم - إنما يعبد الله ، ولهذا جعل صاحب « المصوص » - ابن عربي - عباد العجل مصيبين . وذكر أن موسى إنما أنكر على هارون . إنكاره عليهم عبادة العجل . وقال : كان موسى أعلم بالأمر من هارون ، لأنه عَلِمَ ما عَبَدَهُ أصحاب العجل لعلمه : أن الله قضى أن لا يعبدوا إِلَّا إِيَّاهُ ، وما حكم الله بشيء إِلَّا وقع . فكان عتب موسى أخاه هارون بإبكاره وعدم اتساعه . فإن العارف من يرى الحق في كل شيء =

الطائي (٧٣) وابن سبعين (٧٤) وابن الفارض (٧٥)

= يراه عين كل شيء ، ولهذا يجعلون (فرعون) من كبار العارفين المحققين ، وأنه كان مصيباً في ادعائه الربوبية . فجعلوه مصيباً فيما كفره الله به . ومن نظر في قولهم علم أنه أعظم من كفر اليهود والنصارى . وقد اتفق سلف الأمة وأئمتها : أنه - تعالى - نائن من مخلوقاته ، ليس في ذاته شيء من مخلوقاته ، ولا في مخلوقاته شيء من ذاته .

(٧٣) ابن عربي الطائي :

هو أبو بكر محيي الدين محمد بن علي بن محمد الحامي الطائي الأندلسي ، ولد بمرسية سنة ستين وخمسمائة ، ونشأ بها ، وانتقل إلى إشبيلية سنة ثمان وسعين ، ثم أرنحل ، وطاف البلاد ، وله التأليف الكثيرة المشهورة ما يفارب أربعمئة كتاب ورسالة .

قال الألويسي : والناس في ابن عربي أقسام ثلاثة :-

القسم الأول : من نص على تكفيره بناء على كلامه المخالف للشريعة المطهرة ، منهم السحاوي والسعد التفتازاني وملا على القاري .

القسم الثاني : من يجعله من أكابر الأولياء العارفين ومن مجلة المجتهدين ، كالشعراني والناوي والبالسي وكثير من الفضلاء .

[عيسى/صحابة. ٦٣]

القسم الثالث : من اعتقد ولايته وحرم النظر في كتبه ، منهم السيوطي في كتابه (تنبيه العبي بترئيه ابن العربي) قائلاً ما ملخصه : « أن الصوفية تواطأوا على ألفاظ اصطلاحوا عليها وأرادوا بها معاني غير المعاني المتعارفة بين أهل العلم ، الظاهر كفرهم » اهـ . توفي عام ٦٣٨ هـ . بدمشق . انظر « محاكمة الأحمدين » ص (٨٥) .

والصواب ما عليه القسم الأول والله تعالى اعلا وعلم .

(٧٤) ابن سبئين :

هو أبو محمد عبدالحق بن إبراهيم بن محمد بن نصر الأشبيلي المرسى الرقوتي الأصل ، الصوفى المشهور ، درس العربية والآداب في الأندلس ثم انتقل إلى سبتة ، واتحل التصوف على قاعدة زهد الفلاسفة وتصوفهم ، وعكف على مطالعة كتبهم ، وجهد واجتهد ، وكثر أتباعه ، وأملى عليهم كلاماً في العرفان على رأى الإتحادية ، وصف في ذلك أوضاعاً كثيرة ، وتلقوها عنه وأثبتوها في البلاد ، وأناعه يعرفون (بالسبعينية) ، توفي بمكة سنة تسع وستين وستمائة (٦٦٩ هـ) . انظر «الأعلام» (٢٨٠/٣) ، محاكمة الأحمدين ص (٩٨) .

(٧٥) ابن الفارض :-

هو عمر بن على بن مرشد بن على ، الحموى الأصل ، المصرى المولد والدار والوفاة ، أشعر المتصوفين ، يلقب بسلطان =

[٦٤: عيسى/صحابة]

والتلمساني^(٧٦) وسعيد الفرغاني والصدر القانوني^(٧٧)

= العاشقين ، في شعره فلسفة تتصل بما يسمى بـ (وحدة الوجود)
توفي عام اثنين وثلاثين وستائة (٦٣٢هـ) .
انظر «الأعلام» (٥٥/٥) ، «شذرات الذهب» (١٤٩/٥) ،
«سير أعلام النبلاء» (٣٦٨/٢٢) ، «ميزان الاعتدال»
(٢١٤/٣) .

-(٧٦) التلمساني -

هو إبراهيم بن أبي بكر بن عبد الله بن موسى الأنصاري
أبو إسحاق التلمساني ، عالم بالفرائض ، أندلسي الأصل ، من
أهل وقش ، كان فقيهاً . مبرزاً في العدد والفرائض ، أديباً
شاعراً ، اشتهر بمنظومة له في الفرائض تعرف بـ (التلمسانية) ،
قال ابن فرحون : لم يؤلف في فنها مثلها ، نظمها قبل أن يتجاوز
العشرين سنة . انظر الديباج المذهب (٢٧٤/١) ، الأعلام
(٢٢٧/٦) .

-(٧٧) الصدر القانوني -

هو محمد بن إسحاق بن يوسف بن علي القانوني
الرومي ، صدر الدين ، صوفي ، من كبار تلاميذ الشيخ محيي
الدين بن العربي ، كان شافعي المذهب ، له مؤلفات عديدة منها
(إعجاز البيان) ، و(شرح الأسماء الحسنى) ، و(تفسير البسملة)

[عيسى/صحافة: ٦٥]

وابن أبى المنصور رأمثال هؤلاء ، فإنهم يقولون فى مجموع المخلوقات نظير ما يقوله النصارى فى المسيح ، ويقولون : إن النصارى إنما كفروا لأجل التخصيص ويقولون إن النصارى لو قالوا فى كل شىء كما قالوه فى المسيح لم يكفروا وكذلك عندهم عباد الأصنام إنما ضلوا لأنهم عبدوا بعض الأعيان التى هى مظاهر الحق دون بعض والعارف المكمل عندهم يعبد كل شىء لأن كل شىء مظهر الحق وهؤلاء متناقضون كتناقض النصارى وهم يخالفون صريح العقل والشرع ويدعون الكشف يحصل فيه ما يناقض صريح العقل والشرع ويقولون بالجمع بين النقيضين وبين الضدين وأمثال ذلك من محالات العقول ولا يفرقون بين محالات العقول ومجازات العقول فإن الأنبياء صلوات الله عليهم الذين هم أعظم درجة من الأولياء لا يخبرون

وغير ذلك كثير ، توفى عام ثلاث وسبعين وستائة . (٦٧٣هـ) .
انظر الأعلام (٣٠/٦) .

[٦٦ عيسى/صحابة]

الناس بما يمتنع ويستحيل فى العقل كالجمع بين
 النقيضين والضدين وإنما يخبرونهم بما تمتنع عقول
 الناس عن الاستقلال بمعرفته فيكون العقل فيه جائزاً
 فيخبرونهم بمجازات العقول لا بمحالات العقول
 ويأتون على ما يقولون بالآيات البينات وكل من أمعن
 النظر فيما جاءوا به ازداد بصيرة و يقينا وإيماناً وعظم
 قدر ما جاءوا به فى قلبه وكمل به عقله وتمت به معرفته
 وتنورت به بصيرته وانشرح به صدره ورأى بنور هداهم
 ما فى من خالفهم من الظلمات كما قال تعالى :
 ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُوبَكُمْ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ (٧٨)
 وهؤلاء يخبرون الناس بمحالات العقول ويريدون أن
 يصدقوهم فى ذلك بلا برهان ويدعون أنهم أفضل من
 الأنبياء وأن الله تعالى يخاطبهم أعظم مما خاطب به
 موسى بن عمران .

(٧٨) سورة الأنعام : الآية [٣٩] .

[عيسى/صحابة: ٦٧]

الرد على النصارى فى ادعائهم الوهمية المسيح عليه السلام

كما يزعم النصارى أن الحوارين أفضل من الأنبياء ، وأن الله يخاطبهم أعظم مما خاطب به موسى ابن عمران وكل ما أمعن المسلم النظر فى أمرهم وجد عندهم من الكذب والاختلاف والضلال والجهل مما لا يعلمه إلا الله وهم أكفر من النصارى من وجه والنصارى أكفر منهم من وجه .

والمقصود هنا أن يقال للنصارى اللاهوت الذى تدركه ناسوت المسيح هو الرب القديم الأزلى الجامع الأقاليم أو هو صفة من صفاته إذ ليس إلا الرب القديم الموصوف بالحياة والعلم والقدرة وكل من القولين يبطل مذهبهم فإن قالوا هو الرب القديم الأزلى لزم أن يكون المسيح هو الرب القديم الأزلى ولا يكون ابناً ولا يقعد عن يمين الله ويكون فيه أقنوم الحياة والوجود والعلم والقدرة والنصارى يلمزون من يقول ذلك وإن قالوا إنه صفة من صفاته كما يقولون إن المتدرع به أقنوم الكلمة

[٦٨ : عيسى/صحابة]

فجوابهم من وجهين أحدهما أن الصفة لا تفارق
الموصوف وتحل بغيره لا صفة المخلوق ولا صفة الخالق
وهذا معلوم بصريح العقل وقد تقدم بطلان تمثيلهم
بشعاع الشمس .

الثاني أن الصفة نفسها ليست إلهاً يخلق ويرزق ويغفر
ويرحم كيحيى بن عدى النصراني الذي رد علي أبي
عيسى الوراق^(٧٩) وأمثاله قد يمثلون ذلك بقول القائل
زيد الكاتب الحاسب فهو وزيد الطبيب فيجعل له مع
كل صفة حكماً غير حكمه مع الصفة الأخرى ويقال
لهم معلوم أن الله تعالى له الأسماء الحسنى كالرحيم والعزيز
والعليم والقدير فالمسمى واحد وله الأسماء الحسنى ولهذا

(٧٩) أبو عيسى الوراق :

هو أبو عيسى ، محمد بن هارون الوراق ، باحث
معتزلي ، من أهل بغداد ، له تصانيف على مذهب المعتزلة ، قال
ابن النديم في «الفهرس» : كان من نظاري المعتزلة ثم خلط ، وعنه
أخذ ابن الراوندي ، قال المسعودي : له مصنوعات حسان في
الإمامة وغيرها «توفي عام سبعة وأربعين ومائتين (٢٤٧هـ) ،
انظر «لسان الميزان» (٤١٢/٥) ، الأعلام (١٢٨/٧) .

[عيسى/صحافة: ٦٩]

الاسم صفة وحكم ليست للاسم الآخر والمسمى واحد
فالأسماء تجتمع في مسمى الذات وتتنوع في مسمى
الصفات وأن كل اسم يدل على معنى الآخر بطريق
التلازم لذات إذا حلت بمحل تبعثها الصفات كلها ومن
المعلوم أن الصفة الواحدة لا تحل في محل دون سائر
الصفات ولا دون الذات فلو قال قائل زيد الطبيب حل
في هذا المحل دون زيد الخاسب أو الكاتب في المثال
المذكور مفترياً فكذلك من قال أن أقنوم الكلمة حل
بالمسيح دون أقنوم الوجود والحياة كان كذاباً مفترياً فهم
مشركون مفترون جاهلون وهم أعظم الطوائف فرية على
رب العالمين والله سبحانه أعلم وأحكم والحمد لله وحده
وصلواته على خير خلقه محمد وعلى آله وصحبه وسلم
تسليماً ..

تمت

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
تقديم	٣
بين يدى الكتاب	٨
ترجمة شيخ الإسلام ابن تيمية	١١
عملنا فى الكتاب	٢١
وصف المخطوطة	٢٢
النص المحقق	٢٣
المراد بكلام الله	٣١
معنى المسيح كلمة الله	٣٣
خلق الله آدم بيده	٣٥
العبرة فى خلق المسيح بدون أب	٣٨
المراد بكلمة الله	٤٠
الرد على من يزعم أن المسيح كلام الله	٤١
المراد بقوله (وروح منه)	٤٤
مقالات فرق اليهود والنصارى	٥٢
أولهم كلام الله لموسى عليه السلام	٥٣
المراد بالأفانيم الثلاثة	٥٥

٥٦	المراد بروح القدس
٥٨	تأثر الفرق الإسلامية بما قاله اليهود والنصارى
	الرد على النصارى في ادعائهم ألوهية المسيح
٦٦	عليه السلام

ذَا الصَّحَايِنِ لِلتَّارِثِ

بَطْنًا

للنشر. والتحقيق. والنويع

ت: ٣٣١٥٨٧ - ص. ب ٤٧٧

شارع المديرية

لا كسر ٤٠/٣٣٨٧٦٩