

بسم الله الرحمن الرحيم

جامعة النجاح الوطنية

كلية الدراسات العليا

قصة موسى عليه السلام مع فرعون بين القرآن والتوراة  
"دراسة مقارنة"

إعداد

نضال عباس جبر دويكات

إشراف

الدكتور محمد حافظ الشريدة

قدمت هذه الأطروحة استكمالاً لمتطلبات درجة الماجستير في أصول الدين بكلية الدراسات  
العليا في جامعة النجاح الوطنية في نابلس، فلسطين.

2006م

## قصة موسى عليه السلام مع فرعون بين القرآن والتوراة "دراسة مقارنة"

إعداد

نضال عباس جبر دويكات

نوقشت هذه الأطروحة بتاريخ: 5 / 3 / 2006م وأجيزت.

التوقيع

أعضاء لجنة المناقشة

- 
- 
- 
- د. محمد حافظ الشريدة/ رئيساً
  - أ. د. حلمي كامل عبد الهادي/ عضواً
  - د. خالد علوان/ عضواً

## الإهداء

إلى والديَّ اللذين ربباني فأحسننا تربيتي

إلى المجاهدين المرابطين

إلى روحيَّ جدتي وعمي الطاهرتين

إلى زوجتي الوفية

إلى أبنائي عباس وأمل

إلى هؤلاء جميعاً أهدى هذا العمل

## شكر وتقدير

الحمد لله رب العالمين، حمداً طيباً مباركاً فيه، والصلاة والسلام على إمام المرسلين، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين،

انطلاقاً من قوله صلى الله عليه وسلم: ((من لا يشكر الناس لا يشكر الله عز وجل))<sup>(1)</sup>

وقوله: ((أشكر الناس لله أشكرهم للناس))<sup>(2)</sup>، فإنني من هذا المقام أتقدم بخالص شكري وتقديري لأستاذي الفاضل الدكتور محمد حافظ الشريدة، الذي أعطاني من علمه ووسعني بقلبه، فوجّهني خير توجيه، فأسأل الله له العفو والعافية، في الأولى والآخرة، وأسأله تعالى أن يجزل له في عطائه، وأن يرفع درجته، إنه سميعٌ مجيب.

كما أتوجه بجزيل الشكر للأستاذة الأفاضل:

فضيلة الدكتور: حلمي كامل عبد الهادي.

وفضيلة الدكتور: خالد علوان.

الذين تفضلوا بقبول مناقشة هذه الرسالة

والحمد لله رب العالمين

---

(1) أحمد بن حنبل، أبو عبد الله الشيباني، مسند الإمام أحمد، (233/18)، حديث رقم (11703)، تحقيق شعيب الأرنؤوط وآخرون، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط(2)، 1999م.

(2) المرجع السابق، (166/36)، حديث رقم (21846).

## فهرس الموضوعات

| الصفحة | الموضوع  |
|--------|--|
| ت      | الإهداء  |
| ث      | شكر وتقدير   |
| ج      | فهرس الموضوعات   |
| د      | ملخص البحث   |
| 1      | المقدمة  |
| 4      | <b>الفصل الأول: مدخل لقصة موسى عليه السلام مع فرعون</b>    |
| 5      | المبحث الأول: موسى وفرعون في كتاب الله                     |
| 5      | موسى في القرآن   |
| 5      | فرعون في القرآن  |
| 6      | لمحة موجزة عن موسى عليه السلام                             |
| 8      | لمحة موجزة عن فرعون  |
| 16     | الأحداث الرئيسية لقصة موسى مع فرعون في القرآن              |
| 16     | المبحث الثاني: ملامح عامة حول قصة موسى مع فرعون في التوراة |
| 16     | التوراة معنى ودلالة  |
| 16     | الأسفار التي وردت فيها قصة موسى مع فرعون                   |
| 15     | الأحداث الرئيسية للقصة في سفر الخروج                       |
| 18     | المبحث الثالث: شخصية موسى عليه السلام بين القرآن والتوراة  |
| 18     | التكريم الرباني لموسى عليه السلام في القرآن                |
| 22     | موسى عليه السلام في وصف التوراة                            |
| 25     | المبحث الرابع: الشخصية الفرعونية بين نصوص القرآن والتوراة  |
| 25     | بعض صفات فرعون المتفق عليها بين الكتابين                   |
| 28     | نماذج لبعض الصفات المختلف عليها بين الكتابين               |
| 31     | <b>الفصل الثاني: موسى مع فرعون من الميلاد إلى البعثة</b>   |
| 32     | المبحث الأول: مع موسى من الميلاد إلى البعثة في كتاب الله   |
| 32     | ولادة موسى وطفولته في القرآن                               |
| 37     | مع موسى في زهرة الشباب                                     |
| 40     | التكليف بالرسالة   |

الصفحة

الموضوع

|     |   |
|-----|---|
| 46  | المبحث الثاني: موسى مع فرعون من الميلاد إلى البعثة في التوراة |
| 46  | ولادة موسى وطفولته في التوراة                                 |
| 48  | طبيعة العلاقة بين موسى وفرعون في مرحلة الشباب                 |
| 49  | التكليف بالرسالة في نصوص التوراة                              |
| 54  | المبحث الثالث: مقارنة لأحداث هذه المرحلة بين القرآن والتوراة  |
| 54  | المتفق عليه بين الكتابين من أحداث هذه المرحلة                 |
| 60  | أوجه الاختلاف بين الكتابين في هذه المرحلة                     |
| 60  | أولاً: الاختلاف في حقيقة الله وصفاته                          |
| 63  | ثانياً: المختلف عليه من أحداث هذه المرحلة بين الكتابين        |
| 73  | <b>الفصل الثالث: مرحلة الدعوة ومواجهة فرعون</b>               |
| 74  | المبحث الأول: موسى ودعوة فرعون في كتاب الله                   |
| 75  | اللقاء الأول وعرض الرسالة                                     |
| 76  | رد فرعون على موسى   |
| 77  | محاورة في أمر الربوبية  |
| 82  | إجتماع فرعون بالسحرة  |
| 83  | اللقاء الموعود وإيمان السحرة                                  |
| 86  | المؤامرة على موسى وقومه                                       |
| 88  | مؤمن آل فرعون   |
| 93  | نشاط موسى الدعوي في تلك المرحلة                               |
| 96  | تسليط العذاب على فرعون وقومه                                  |
| 103 | قارون يناصر فرعون على موسى وقومه                              |
| 107 | الجزاء من جنس العمل   |
| 107 | المبحث الثاني: مشاهد المواجهة في التوراة                      |
| 110 | اللقاء الأول مع فرعون   |
| 110 | ميثاق الله مع بني إسرائيل                                     |
| 112 | تقديم المعجزات أمام فرعون                                     |
| 113 | سخط الله على فرعون وقومه                                      |
| 114 | الرب يوجه ضربة قاصمة للمصريين                                 |
| 118 | المبحث الثالث: الدعوة ومواجهة فرعون بين القرآن والتوراة       |

| الصفحة | الموضوع   |
|--------|---|
| 122    | أوجه الاتفاق بين الكتابين في مرحلة الدعوة             |
| 125    | أوجه الاختلاف بين الكتابين في مرحلة الدعوة            |
| 139    | الفصل الرابع: الخروج في القرآن والتوراة               |
| 140    | المبحث الأول: الخروج في القرآن                        |
| 141    | الخروج معنى ودلالة                                    |
| 142    | الخروج مطلب أساسي في دعوة موسى                        |
| 142    | زمن و مكان الخروج                                     |
| 143    | أمر الله لموسى بالخروج                                |
| 144    | مطاردة موسى وأتباعه                                   |
| 147    | المواجهة الأخيرة بين موسى وفرعون                      |
| 147    | معجزة النجاة  |
| 148    | اللحظات الأخيرة في حياة الطاغية                       |
| 150    | إزهاق الروح وإنجاء البدن                              |
| 151    | خاتمة القصة في القرآن                                 |
| 153    | المبحث الثاني: الخروج في التوراة                      |
| 153    | مدّة إقامة الإسرائيليين في مصر                        |
| 153    | عدد بني إسرائيل أثناء الخروج                          |
| 153    | طريق الخروج حسب رواية التوراة                         |
| 155    | أصحاب النفوس المريضة                                  |
| 158    | المبحث الثالث: الخروج بين القرآن والتوراة             |
| 159    | أوجه الاتفاق بين القرآن والتوراة في حديثهما عن الخروج |
| 163    | أوجه الاختلاف بين الكتابين في حديثهما عن الخروج       |
| 168    | الخاتمة وأهم النتائج                                  |
| 170    | فهرس المصادر  |
| 182    | فهرس الآيات الكريمة                                   |
| 194    | فهرس الأحاديث الشريفة                                 |
| 195    | فهرس التراجم والأعلام                                 |
| B      | ملخص الرسالة بالإنجليزية                              |

## قصة موسى عليه السلام مع فرعون بين القرآن والتوراة

"دراسة مقارنة"

إعداد

نضال عباس جبر دويكات

إشراف

الدكتور محمد حافظ الشريدة

### الملخص

بيّنت في هذه الدراسة أحداث قصة موسى عليه السلام مع الطاغية فرعون في كل من القرآن والتوراة، وقمت بعقد مقارنة بين أحداث القصة في الكتابين، مبيّناً أن التوراة تتفق مع القرآن في بعض الجوانب، كرسم ملامح القصة العامة، ولكنّ اختلافهما كان أوسع وأشمل عند الحديث عن الجانب التفصيلي لأحداث القصة، كما ويتضح للقارئ أن القرآن يركز على مواطن العبادة والعظة في القصة، ولا يركز على الجانب التفصيلي الذي يخرج عن هذا الهدف، بينما تركز التوراة على السرد التاريخي التفصيلي وإن خرج عن مواطن العبرة والعظة، وقد بيّنت التكريم الرباني لكليم الله موسى عليه السلام في القرآن، والإساءة المتكررة له في نصوص التوراة، وبيّنت صبر موسى وثباته في وجه جبروت فرعون وطغيانه، ومن خلال هذه الدراسة يتبين للقارئ كثرة التحريف والتزييف في التوراة، لما فيها من تعدد على الله

وعلى رسوله موسى عليه السلام، ووصفهما بأوصاف لا تليق بمقام الألوهية والنبوة، وفي هذا إشارة لانحراف اليهود في نظرتهم للإله والرسول الكرام.

وقد جعلت فهرساً للموضوعات، وفهرساً للآيات القرآنية وآخر للأحاديث النبوية الواردة في الرسالة، وترجمت لبعض الأعلام ممن تقتضي الحاجة أن أترجم لهم، وجعلت فهرساً للمصادر والمراجع. والله أسأل أن يجعل ذلك في ميزان حسناتي يوم ألقاه، إنه سميع مجيب.



## المقدمة

الحمد لله العفوُّ الأكرم، الذي علّم بالقلم، علّم الإنسان ما لم يعلم، والصلاة والسلام على الرحمة المهداة والنعمة المسداة، محمد بن عبد الله، وعلى آله وصحبه أجمعين، وبعد:

فإن القرآن الكريم خاتم الكتب السماوية والمهيمن عليها، وإنّ من تمام هيمنته عليها أن يكشف الكثير من جوانب التحريف والتغيير التي أُدخلت على تلك الكتب، ومن هذه الجوانب التي وقع فيها التحريف والتغيير قصص الأنبياء السابقين، خصوصاً قصة كليم الله موسى عليه السلام، وهذه التحريفات تضمنت الطعن في عقيدة موسى ورسالته بالإضافة إلى رميه بالعيوب المنفرة في جسده، وقد اخترت هذا الموضوع "قصة موسى عليه السلام مع فرعون بين القرآن والتوراة دراسة مقارنة"، لأكشف هذه الطعون وأفندها، ولقد قام المفسرون وبعض كتّاب التاريخ بعقد مقارنة لبعض جزئيات هذه القصة بين القرآن والتوراة، مبيّنين أوجه الاختلاف بين الكتابين في إيرادهما للقصة، إلا أنّ حديثهم عن هذا الموضوع جاء مفرقاً ومشتتاً في تفاسيرهم وكتبهم، وقد قمت في بحثي هذا بجمع جزئيات هذا الموضوع مع إضافة بعض التعليقات والتحليلات، وأرجو من الله أن أكون قد وفقت لإخراج مادة مستقلة تتناول الموضوع من شتى جوانبه المختلفة، وقد قسّمت هذا الموضوع إلى مقدمة وأربعة فصول على النحو التالي:

الفصل الأول: مدخل لقصة موسى عليه السلام مع فرعون

الفصل الثاني: موسى مع فرعون من الميلاد إلى البعثة

الفصل الثالث: مرحلة الدعوة ومواجهة فرعون

الفصل الرابع: الخروج في القرآن والتوراة

ولا بُدَّ من الإشارة إلى أنني قمت في كل فصل من هذه الفصول ببيان أحداث القصة كما جاءت في القرآن ثم بعد ذلك أبينها كما جاءت في التوراة، ثم أقوم في نهاية الفصل بعقد مقارنة بين أحداث القصة في كلا الكتابين مبيناً أوجه الاتفاق والاختلاف بينهما.

هذا وقد وقع اختياري على هذا البحث للأسباب التالية:

1- بيان الكثير من الحقائق عن سيدنا موسى عليه السلام كما عرضها القرآن، والتي قد تخفى على كثير من الناس بسبب الروايات التي منبعاها الإسرائيليات.

2- عدم تعرض العلماء لهذا البعد ثقتة موسى عليه السلام مع فرعون بين القرآن والتوراة دراسة مقارنة " بشكل تفصيلي، وعدم إفراده في مصنّفات خاصة تسهّل على الباحث الرجوع إليها والاستفادة منها بشكل تفصيلي.

3- لقد جاء اختياري لهذا الموضوع قبل كل شيء خدمة لكتاب الله عز وجل، وطلباً لرضوانه، ولكشف الحقيقة التي تقتضي الإنصياح لهذا الدّين والتمسك به، بهدف الخلاص من الهلاك والفوز بالخير كله.

وقد اعتمدت منهجية علمية في كتابة هذا الموضوع، وذلك من خلال:

1- الرجوع إلى المصادر والمراجع في توفير المادة ذات الصلة بالموضوع، حيث قمت بتجميع نصوص القرآن الخاصة بقصة موسى عليه السلام مع فرعون، وما يقابلها من نصوص التوراة.

2- قمت بدراسة شاملة لأحداث القصة في كلا الكتابين وتحليلها وبيان تعليقات العلماء عليها.

3- قمت بمقارنة أحداث القصة في كلا الكتابين مبيناً أوجه الاتفاق والاختلاف بين الكتابين في حديثهما عن القصة.

4- إتباع الأسلوب العلمي في كتابة الأبحاث وذلك عن طريق:

- تقسيم البحث إلى فصول ومباحث ومطالب.
  - توثيق المعلومات بشكل دقيق ونسبة الأقوال إلى أصحابها.
  - توثيق الآيات القرآنية ونصوص التوراة والأحاديث الشريفة وأقوال العلماء بشكل دقيق.
- 5- وضع علامات الترقيم والتشكيل والتصنيف.

وأسأل المولى سبحانه أن يرزقني الإخلاص في القول والعمل، وأن يجعل هذا العمل في ميزان حسناتي يوم القيامة، يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم.

والحمد لله رب العالمين

## الفصل الأول

مدخل لقصة موسى عليه السلام مع فرعون

## الفصل الأول

### مدخل لقصة موسى عليه السلام مع فرعون

المبحث الأول: موسى وفرعون في كتاب الله

المطلب الأول: موسى في القرآن

تُعتبر قصة موسى عليه السلام أكثر القصص وروداً في القرآن الكريم، فقد ذُكرَ موسى في القرآن مائة وستاً وثلاثين مرّة، في أربع وثلاثين سورة<sup>(1)</sup>، وقد حازت سورة الأعراف على النبيل الأكبر من إجمالي هذا العدد، فقد ذكر كليمُ الله موسى فيها إحدى وعشرين مرّة، ثم تلتها سورة القصص بثماني عشرة مرّة، ثم سورة طه بسبع عشرة مرّة، ثم سورة البقرة بثلاث عشرة مرّة، ثم سورتا يونس والشعراء بثماني مرّات لكلٍ منهما، ثم سورة غافر بخمس مرّات، وتشترك سور النساء والمائدة والأنعام وإبراهيم والنمل وهود والإسراء بنصيب واحد هو ثلاث مرّات لكلٍ منها، ومرتان في كل من سور الكهف والمؤمنون والأحزاب والصفوات والأحقاف، ومرّة واحدة في كل من سور آل عمران ومريم والأنبياء والحج والفرقان والعنكبوت والسجدة وفصلت والشورى والزخرف والذاريات والنجم والصف والنازعات والأعلى<sup>(2)</sup>.

المطلب الثاني: فرعون في القرآن

وردَ اسم فرعون في القرآن أربعاً وسبعين مرّة، موزعةً على سبع وعشرين سورة<sup>(3)</sup>، وأكثر السور ذكراً له هما سورتا الأعراف و غافق حيث ذكر في كل منهما تسع مرّات، ثم تلتها سورة القصص بنصيب مقداره ثماني مرّات، ثم سورة يونس والشعراء بست مرّات في كل منهما، ثم سورة طه بخمس مرّات، ثم سورتا الأنفال وهود بثلاث مرّات في كل منهما، وتشترك سور البقرة والإسراء والزخرف والدخان والتحريم والمزمل بذكره مرتين في كل منهما، بينما

(1) عبد الباقي، محمد فؤاد، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص854، دار الفكر، ط (4)، 1994م.

(2) الخالدي، صلاح عبد الفتاح، القصص القرآني عرض وقائع وتحليل أحداث، (270/2)، دار القلم، ط (1)، 1998م، بتصرف.

(3) انظر، عبد الباقي، المعجم المفهرس، ص(654-655)، مرجع سابق.

ذكر موليحة في كل من سور آل عمران وإبراهيم والمؤمنون والنمل والعنكبوت و "ص" و"ق" والذاريات والقمر والحاقة والنازعات والبروج والفجر<sup>(1)</sup>. ومن خلال استقراء السور التي ورد فيها ذكر موسى وفرعون، نجد أن السور المكية حازت على العدد الأكبر من إجمالي عدد المرات التي ذكر فيها موسى وفرعون في كتاب الله فقد ذكر موسى مائةً واثنتي عشرة مرةً في السور المكية، بينما ذكر في السور المدنية أربعةً وعشرين مرةً، وذكر فرعون ستاً وستين مرةً في السور المكية، بينما ذكر في السور المدنية ثمانين مرةً فقط، وهذا يأتي تمشياً مع أسلوب القرآن المكي وأغراضه، والذي يهتم بالجانب القصصي، لأخذ العبرة والعظة، والتخفيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحبه الكرام، الذين كانوا يعيشون أوضاعاً صعبة تحت وطأة الطغاة المشركين في مكة المكرمة.

### المطلب الثالث: لمحة موجزة عن موسى عليه السلام

هو موسى بن عمران بن قاهث بن عازر بن لاوي بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام<sup>(2)</sup>، وموسى اسم علم أعجمي<sup>(3)</sup>، وقيل إن اسم موسى مكون من مقطعين هما "مو" و"شا"، و"مهيتم" للماء في اللغة المصرية القديمة، و"شا" بمعنى الشجر، وقيل إنه سُمي بهذا الإسم لأنه وجد حيث ألقته أمه في النهر، وقيل هو من الكلمة المصرية "مس" ومعناها طفل<sup>(4)</sup>، وينتسب ولمولسى إلى بيت لاوي بن يعقوب عليه السلام<sup>(5)</sup>، ومع أن قصة موسى هي أكثر القصص وروداً في القرآن، إلا أن اسم والديه لم يذكر صراحة في كتاب الله، وقد ورد ما يدل على أن اسم والده "عمران" في صحيح مسلم، فقد روى ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى

(1) الخالدي، القصص القرآني، (272/2)، بتصرف، مرجع سابق.

(2) ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل، قصص الأنبياء، ص258، تحقيق محمد أحمد عبد العزيز، مكتبة دار الثقافة، ط(5)، 1996م، وانظر ابن كثير، البداية والنهاية، م1، (212/1)، دار الرشيد، حلب.

(3) الخالدي، القصص القرآني، (280/2)، مرجع سابق.

(4) عفيف عبد الفتاح، مع الأنبياء في القرآن الكريم قصص ودروس وعبر من حياتهم، ص219، مطبعة دار الكتب، ودار العلم للملايين.

(5) الخروج (3-1)/2.

الله عليه وسلم أنه قال: "مررت ليلة أسري بي على موسى بن عمران..."<sup>(1)</sup>، أما اسم أمه فلم يذكر في كتاب الله أو سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقد أُشير في كتاب الله وسنة رسوله إلى هارون عليه السلام، نُعَيسِي، وشريكه في حمل الرسالة وتبليغها، قال تعالى : n

! \$ uZİ FuH÷q\$' ` İ B ¼ç ms9 \$ oYö7y durur  
.(2) | \$ wŠÎ ; tR tbr ā• » y d ç n%\$ { r &

أما بالنسبة لتاريخ ولادة موسى عليه السلام فلا نملك تحديداً دقيقاً له، وهنا لا بد من الإشارة إلى أن كتب التاريخ مليئة بالإسرائيليات والأخبار التي لا تعتمد على دليل صحيح يتم من خلاله تحديد الزمن الذي ولد فيه كليمُ الله موسى عليه السلام بدقة، ومع ذلك يرى البعض أن موسى قد عاش في القرن الثالث عشر قبل الميلاد<sup>(3)</sup>، وكذلك الأمر بالنسبة لتاريخ وفاته، فليس هناك تحديد دقيق للفترة الزمنية التي توفي فيها موسى عليه السلام، وتذكر التوراة أن عمر موسى عند وفاته في زمن النبيه كان مائة وعشرين سنة<sup>(4)</sup>.

أما بالنسبة للمكان الذي دفن فيه موسى بعد وفاته فقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أخبر أنه في ليلة الإسراء والمعراج قد مرَّ على موسى وهو قائمٌ يصلي في قبره عند الكثيب الأحمر<sup>(5)</sup>، ويُستدل من خلال الأحاديث التي وردت في نفس الشأن أن الكثيب الأحمر الذي يضم قبر موسى يقع على بُعد رمية حجر من الأرض المقدسة، فهو على مشارفها ، فقد روى البخاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (أرسل ملك الموت إلى موسى عليهما السلام فلما جاءه صكه فرجع إلى ربه فقال أرسلتني إلى عبد لا يريد الموت فرد الله

(1) انظر مسلم، أبو الحسن بن الحجاج القشيري النيسابوري، صحيح مسلم، (1 / 151)، كتاب الإيمان، باب الإسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى السماوات، حديث رقم (267) تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر، ط (3)، 1983م.

(2) مريم (53).

(3) البار، محمد علي، الله جل جلاله والأنبياء عليهم السلام في التوراة والعهد القديم، ص187، دار القلم والدار الشامية، ط (1)، 1990م.

(4) انظر سفر التثنية (7/34).

(5) انظر الألباني، ناصر الدين، سلسلة الأحاديث الصحيحة، م(6)، (ج1، ص261)، حديث رقم 2627، مكتبة المعارف للنشر والتعارف والتوزيع، ط(1)، 1996م.

عليه عينه وقال ارجع فقل له يضع يده على متن ثور فله بكل ما غطت به يده بكل شعرة سنة قال أي رب ثم ماذا قال ثم الموت قال فالآن فسأل الله أن يدنيه من الأرض المقدسة رمية بحجر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فلو كنت ثم لأريتكم قبره إلى جانب الطريق عند الكثيب الأحمر<sup>(1)</sup>.

وهذا القبر والكثيب الأحمر ليس في الأرض المقدسة وإنما هو على مشارفها، لأن موسى توفي قبل دخول الأرض المقدسة، وهم دخلوها بعده، ويرى البعض أن موسى مدفون بمدين وهي مدينة بين المدينة وبيت المقدس وقد اشتهر عن قبر بمدينة أريحا عنده كثيب أحمر أنه قبر موسى عليه السلام، وأريحا من الأرض المقدسة<sup>(2)</sup>.

#### المطلب الرابع: لمحة موجزة عن فرعون

ينتسب فرعون إلى الأسر التي حكمت مصر منذ (3100) سنة قبل الميلاد<sup>(3)</sup>، وقيل: الفرعون بلغة القبط "التمساح"<sup>(4)</sup>، وفرعون علم على كل من ملك مصر كافراً من العماليق وغيرهم كما أن قيصر علم على كل من ملك الروم مع الشام كافراً، وكسرى علم على كل من ملك الفرس كافراً، وتبع علم على كل من ملك اليمن كافراً والنجاشي علم على من ملك الحبشة<sup>(5)</sup>، والقرآن الكريم عدل عن ذكر اسم فرعون صراحة إلى لقبه، والسبب هو أن القرآن هدف إلى إبراز شخصية فرعون بغض النظر عن يمثل هذه الشخصية.

---

(1) انظر البخاري، أبو عبد الله محمد بن اسماعيل، صحيح البخاري، م(2)، (ج4، ص157)، كتاب أحاديث الأنبياء، باب وفاة موسى عليه السلام، حديث رقم (3407)، حقق أصولها الشيخ عبد العزيز بن باز، دار الفكر، 1994م.  
(2) انظر العسقلاني، أحمد بن علي بن حجر، فتح الباري شرح صحيح البخاري، (546/6)، دار الكتب العلمية، ط1، 1989م، والخالدي، القصص القرآني، (340/3)، مرجع سابق الكيالي، عبد الوهاب، موسوعة السياسة، (482/4)، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت، ط1، (1)، 1983م.  
(3) الرازي، محمد بن أبي بكر بن عبد القادر، مختار الصحاح، مادة فرعون، ص 238، عناية يوسف الشيخ محمد، المكتبة العصرية، بيروت، ط4، (4)، 1998م، مع بعض التصرف، وأنظر عبد الأمير، علي مهنا، لسان اللسان، تهذيب لسان العرب، لابن منظور، باب الفاء، مادة فرعون، (312/2)، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، (1)، 1993م.  
(4) ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل القرشي الدمشقي، تفسير القرآن العظيم، (90/1)، دار إحياء الكتب العلمية.  
(5) البار، الله جل جلاله، ص187، مرجع سابق.



وتاريخياً لا نستطيع أن نحدد بدقة الفترة الزمنية التي عاش فيها فرعون موسى للإختلاف السابق في تحديد الفترة الزمنية التي ولد وعاش فيها موسى عليه السلام، ويختار البعض أن ذلك كان في القرن الثالث عشر قبل الميلاد.

وفرعون موسى هو ذلك الطاغية الذي بعث الله إليه موسى عليه السلام في إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ مِنَ الْفِرْعَوْنَةِ أَشَدَّ غُلُظَةً وَلَا أَقْسَى قَلْبًا وَلَا أَسْوَأَ مَلَكًا مِنْهُ، وَقَدْ اختلف في اسمه، فقيل إن اسمه مصعب بن ريان، وقيل هو الوليد بن مصعب، وعند أهل الكتاب هو قابوس، والمشهور في كتب التاريخ وأكثر كتب التفسير أن اسمه الوليد بن مصعب وكنيته أبو العباس وقيل أبو الوليد وقيل أبو مَرَّة<sup>(2)</sup>، وكانت امرأته تدعى آسية كما جاء في الحديث الشريف (كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران...)؛<sup>(3)</sup> واختلفت الروايات في نسبه فقيل يلهو رجل من لحم، وقيل من غيرها من قبائل اليمن، وقيل من العمالقة، وقيل من قبط مصر.

وقد سكت القرآن عن ذلك كله، وهذا ينسجم مع هدف القرآن من إيراد القصة، وهو أخذ العبرة والعظة وليس السرد التاريخي فحسب، والظاهر أن موسى واجه فرعون واحداً وأن فرعون هذا قد عُرِّمَ زماناً طويلاً، فلا يوجد دليل على أن موسى قد واجه أكثر من فرعون، وبالنسبة لزمان غرقه فليس عندنا ما نعتمده في تحديد ذلك الزمان بدقة وحسبنا أن نقول أن اليوم الذي أنجى الله فيه موسى ومن معه، وأغرق به فرعون وجنده هو يوم عاشوراء، وهو العاشر من مُحَرَّم كما جاء ذلك في الحديث الصحيح (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياماً يوم عاشوراء فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا اليوم الذي

(1) طه (24).

(2) الطبري، أبو جعفر بن محمد بن جرير، جامع البيان عن تأويل آي القرآن المعروف بتفسير الطبري، م1 (ج1/282)، تخريج صدقي جميل العطار، دار الفكر، 1995م، والنيسابوري، نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي، تفسير غرائب القرآن، ورغائب الفرقان، (282/1) ضبط وتخريج الشيخ زكريا عميرات، ط، 1 دار الكتب العلمية، بيروت، 1996م.

(3) البخاري، صحيح البخاري، م3 (252/6)، كتاب الأطعمة، باب الثريد، حديث رقم (5418)، مرجع سابق.

تصومونه فقالوا هذا يوم عظيم أنجى الله فيه موسى وقومه وأغرق فرعون وقومه فصامه  
موسى شكراً فنحن نصومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحن أحق وأولى بموسى  
منكم فصامه

رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه<sup>(1)</sup>، وفي هذا تحديد لليوم الذي مات فيه فرعون  
وليس السنة بعينها.

أما بالنسبة لمكان غرق فرعون وجنده، فلا يوجد تحديداً دقيقاً للمكان الذي غرق فيه فرعون،  
والقرآن يشير إلى أن الله أوحى لموسى أن يسري بعباده، وأن يرحل بهم ليلاً، وأن يقودهم إلى  
ساحل البحر، والذي نسميه اليوم البحر الأحمر، مخبراً إياهم أن فرعون سيلحق بهم مع جنده  
للقضاء عليهم،  
و يذكر يا قوت الحموي أن غرق فرعون كان في بحر القلزم ،  
و القلزم "مدينة قرب مصر وسمي البحر نسبة إليها ، ويكنى ذلك البحر (بأبي خالد)<sup>(3)</sup>،  
ويرى الشهيد سيد قطب رحمه الله أن مكان غرق فرعون، وساحل البحر المذكور في قوله  
تعالى: هو عند التقاء خليج السويس بمنطقة البحيرات<sup>(5)</sup>، والله تعالى أعلم.

### المطلب الخامس: الأحداث الرئيسية لقصة موسى مع فرعون في القرآن

- (1) انظر مسلم، صحيح مسلم، (765/2)، كتاب الصيام، باب صوم عاشوراء، حديث رقم (1130)، مرجع سابق
- (2) الشعراء (52).
- (3) يا قوت الحموي، أبو عبد الله بن عبد الله، معجم البلدان، (103/1)، تحقيق فريد عبد العزيز الجندي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- (4) طه (77).
- (5) قطب، سيد، في ظلال القرآن، (211/6)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط- (7)، 1971م.



الزمن المظلم، الذي تزامن مع ولادة موسى والذي كانوا فيه تحت حكم الفراعنة الظالمين<sup>(2)</sup>. وفي هذه الآيات وصف لحال بني إسرائيل في ذلك

### ثانياً: مع موسى في مرحلة الميلاد

تحدث القرآن عن مولد موسى وإرضاعه، وقد جاء الحديث عن هذا الجانب في سورتي طه والقصص<sup>(3)</sup>، وجاءت سورة القصص بتفصيل لأحداث الميلاد، من الإيحاء لأم موسى بإرضاعه وإلقائه في اليم، وو صف لحال أم موسى في ذلك الموقف، وبشرى الله برده لها وأنه سيكون من المرسلين، وكذلك الحديث عن دور الأخت في هذه المرحلة، ودور زوجة فرعون في احتضان موسى، بينما أوجزت سورة طه الحديث عن المولد وذكرته في معرض النعم التي أنعم الله بها على موسى، ولم تهتم سورة طه بتفاصيل هذه المرحلة ، وفي السياق القرآني نجد أن علاقة موسى مع فرعون في هذه المرحلة كانت أشبه بعلاقة التبني، فقد نشأ موسى في حضن أمه على حساب فرعون ونفقته الخاصة، بعد أن زينت له زوجته اتخاذ هذا القرار بعد أن ألقى الله محبة موسى في قلبها.

### ثالثاً: مع موسى في مرحلة الشباب

جاء الحديث عن شباب موسى، وطبيعة علاقته مع فرعون في هذه المرحلة في كتاب الله ضمن الحديث عن قضيتين متلازمتين، إحداهما نتيجة للأخرى، وهما قتل موسى الرجل القبطي، وهروب موسى إلى مدين<sup>(4)</sup>، خوفاً من بطش فرعون بعد أن فُضح أمره، وقد تحولت علاقة موسى بفرعون من علاقة التبني إلى علاقة الملاحقة والمطاردة والتربص، وبعد هروب موسى

(1) القصص (1-4).

(2) عباس، فضل حسن، القصص القرآني إيحاؤه ونفحاته، ص306، دار الفرقان، عمان، الأردن، ط (2)، 1992م.

(3) انظر سورة طه (38-40)، وسورة القصص (7-13).

(4) مدينة على بحر قلزم، محاذية لثوك، بها البئر الذي استقى منها موسى، وقال الحازمي : مدينة بين وادي القرى والشام، انظر الحموي، معجم البلدان (77/5)، مرجع سابق.

إلى مدين انقطعت هذه العلاقة مدة عشر سنين وهي فترة مكوثه في مدين<sup>(1)</sup>، وقد وردت أحداث هذه المرحلة في سورتي القصص وطه<sup>(2)</sup> مع الإشارة إلى أن سورة القصص فصّلت أحداث هذه المرحلة تفصيلاً دقيقاً، بينما أجملت هذه المرحلة في سورة طه.

رابعاً: موسى مع فرعون بعد عودته من مدين.

هذه المرحلة تمثل الجانب العملي في رسالة موسى عليه السلام، وهي مرحلة الدعوة إلى الله ومواجهة فرعون، بعدما صدر الأمر الإلهي لموسى بحمل الرسالة، والذهاب إلى فرعون، ويشار هنا إلى أن الدعوة لم تقتصر على شخص فرعون، وإنما خصّ ذكره لكونه رأس الكفر وهدايته تعني هداية الكثيرين، ونستطيع قراءة أحداث هذه المرحلة في كتاب الله ضمن المشاهد الأساسية التالية:

---

(1) مكث موسى في مدين عشر سنين كما صح ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما كما جاء في الحديث (سألني يهودي من أهل الحيرة أي الأجلين قضى موسى قلت لا أدري حتى أقدم على حبر العرب فأسأله فقدمت فسألت ابن عباس فقال قضى أكثرهما وأطيبهما إن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال فعل) انظر البخاري، صحيح البخاري، م 2، (217/3)، كتاب الشهادات، باب من أنجز الوعد وفعله الحسن، حديث رقم (2684)، مرجع سابق.  
(2) انظر طه (40)، والقصص (14-28).

## المشهد الأول: موسى معرّفاً بنفسه ذاكراً مطالبه.

انطلق موسى بعد التأييد الإلهي له، وتمنن الله عليه باستجابة دعائه، وإزالة مخاوفه، والتي كان على رأسها خوفه من انتقام فرعون منه لما حدث منه من قتل القبطي، وطلبه أن يعينه بمعين من أهله، هارون أخيه، فهو يع لمُ منه فصاحة اللسان وثبات الجنان وهدوء الأعصاب<sup>(1)</sup>، انطلق ليعرّف بدعوته ويذكر مطالبه، فأخبر فرعون أنه رسول من رب العالمين، وبيّن الغاية التي جاء من أجلها، وهي إخراج الناس من الظلمات إلى النور، ومن عبادة العباد إلى عبادة رب العباد، ورفع الظلم عن بني إسرائيل، وإخراجهم من عبوديته، قال تعالى:

’ Í oTÍ ) ābōqtāö• ĩ ÿ » tf 4ty > qāB tA\$ s%urn  
tûüĭ Jn=»y è ø9\$ # É b>§’ ` ĩ i B xAqB™u’  
«! \$ # ’ n? tā tAqè %r & Hw br & # ’ n? tā î , < É ) y m\*  
7 puZÉi • t7Î / Nà 6ç GøαĀ\_ ô%os% 4 “ , y sø9\$ # žWĪ )  
ûÓÍ \_ t/ z ÓÉ è tB ö@Ā™ö’ r’sù öNä3Î n/ §’ ` ĩ i B  
( Ÿ@fĪ äĀu Žó Î )  
وأسع ودقيق.

## المشهد الثاني: رد فرعون على موسى.

بعدما سمع فرعون خبر موسى ونظر في كلامه، أدرك ما فيه من خطورة على ملكه ونفسه، رفض هذه الدعوة، لأنها تسلبه كل مكاسبه، فذكر موسى بماضيه وخاطبه ممتناً عليه بتر بيته في صغره، مذكراً إياه بفعَلته التي قتل فيها القبطي<sup>(3)</sup>،

| M÷WĪ 6s9ur # Y%< ĩ 9ur \$ uZŠĭ ù y 7Î n/ t• ç R  
| Mù=y è sùur \* tûüĭ ZĀ™ x 8Ī • ç Héâ ô` ĩ B \$ uZŠĭ ù

(1) قطب، الظلال، (2333/4)، مرجع سابق.

(2) الأعراف، (104-105).

(3) الخالدي، القصص القرآني، (405/2)، مرجع سابق.

š ĀĪ B | MRr & ur | Mü=y è sù ÓÉ L©9 \$ # y 7 tGn=÷è sù  
(1) | š üī Í • Ī ÿ » s3ø9 \$ #

ولم يكتف فرعون بهذا الرد، وإنما شرع يهدد مـ وسى ويتوعده إن لم يكف عن هذه  
الدعوة بالسجن، tA\$ s% n | Nō< sf<sup>a</sup> B\$ # È úÍ . s!  
z ` Ī B y 7 " Zn=y è ô\_ V{ " Ī Ž ö • x ĩ  
(2) | š üüĪ Rqà f ó j y Jø9 \$ #

متهماً إياه بالجنون تارة وبالسحر تارة أخرى، tA\$ s% n ) bĪ )  
ó Oä3ö< s9Ī ) Ÿ@Å™ö' é & ü" Ī %©! \$ # āNä3s9qB™u'  
ÿ ¼ç ms9öqy m Z~y Jù=Ī 9 tA\$ s% n،(3) | x b q ā Z ô f y J s 9  
(4) | Ò O Š Ī = t æ í • Å s » | j s 9 # x < » y d " b Ī )

### المشهد الثالث: موسى يؤيد كلامه بالمعجزات

بعدما سمع موسى رفض فرعون لدعوته وتهديده إياه بالسجن ، قَمَّ موسى ما أمده الله به من  
المعجزات دليل صدق على دعواه ، sĒĪ \* sù ç n\$ | Ā t ā 4' s+ ø9 r ' sù n ،  
¼ç ny % t f t í t " t Rur \* x ü ũ Ī 7 • B x b \$ t 7 ÷ è è O } ' Ī d  
موسى بأنه ساحرٌ وتوعد ه فرعون بأن يأتي بسحر يضاهاى سحره ويغلبه ، واتفقوا على موعد  
يحشر فيه الناس ليروا الغلبة لمن، وكان ذلك يوم الزينة وهو أحد أعيادهم.

### المشهد الرابع: المواجهة وانهزام الباطل

(1) الشعراء (18-19).

(2) الشعراء (29).

(3) الشعراء (27). الشعراء (34).

(4) الشعراء (32-33).

(5) طبارة، عفيف، مع الأنبياء في القرآن الكريم، ص230، باختصار وتصرف، مرجع سابق.

جاء اليوم الموعود لالتقاء السحرة بموسى، وتدفقت جموعٌ غفيرة على ساحة العرض، وبعد جدال ألقى السحرة عصيهم وحبالهم، فامتلاً المكان بما خيل إليه من سحرهم أنها أفاعي، وابتهج فرعون وظنَّ نجاح السحرة، وأوحى الله إلى موسى أن ألقِ عصاك، فإذا هي حيةٌ تلقف ما يأفكون، فعلم السحرة أن موسى ليس ساحراً، فسجدوا لله رب العالمين، فتهددهم فرعون بتقطيع أيديهم وأرجلهم وصلبهم في جذوع النخل، ولكنهم ثبتوا وصبروا وتوجهوا إلى الله ضارعين أن يثبتهم وأن يتوفاهم مسلمين، ونقرأ أحداث هذا المشهد في سورتي طه والشعراء<sup>(1)</sup>.

---

(1) انظر طه (56-73)، والشعراء (36-51).



## المشهد الخامس: نجاة موسى وقومه وهلاك فرعون وجنده

يعتبر هذا المشهد الفصل الأخير في قصة موسى مع الطاغية فرعون، ونستطيع قراءة هذا المشهد بتفاصيله في سورة الشعراء<sup>(1)</sup>.

وبشيء من الإيجاز في سورة طه<sup>(2)</sup> حيث الأمر الإلهي لموسى بالخروج من مصر، فانطلق موسى بقومه سراً من أرض مصر قاصداً فلسطين ليلاً، فعلم فرعون بالأمر، فأرسل إلى أعوانه في القائلين كي يجمعوا الناس بعنف ليجهزوا جيشاً ضخماً ليقتفوا أثر موسى و أتباعه<sup>(3)</sup>، فلحق فرعون وجندهم بهتّى وصلوا ساحل البحر، فاستولى الذعر على أتباع موسى، وأيقنوا الهلاك، فأوحى الله إلى موسى أن يضرب بعصاه البحر، فانشق الماء وأصبح يابسة، فعبر بنو إسرائيل البحر حتى خرجوا من الجهة المقابلة، فلحق بهم فرعون وجنده، ف أطبق الله عليهم البحر، فغرقوا وماتوا جميعاً، وكانت نهاية رحلة العذاب لبني إسرائيل مع الطاغية فرعون.

وقد سطر القرآن اللحظات الأخيرة من حياة الطاغية فرعون في سورة يونس، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأِيمُ انظُرُوا إِلَيْكُمْ فِي يَوْمٍ يُخَالِفُونَ أَبْصَارُهُمْ تَبْدِيلًا وَإِسْبَاطًا فِي أَعْيُنِهِمْ فَذُكِّرُوا كَذِّبًا﴾<sup>(1)</sup>، ﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأِيمُ انظُرُوا إِلَيْكُمْ فِي يَوْمٍ يُخَالِفُونَ أَبْصَارُهُمْ تَبْدِيلًا وَإِسْبَاطًا فِي أَعْيُنِهِمْ فَذُكِّرُوا كَذِّبًا﴾<sup>(2)</sup>، ﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأِيمُ انظُرُوا إِلَيْكُمْ فِي يَوْمٍ يُخَالِفُونَ أَبْصَارُهُمْ تَبْدِيلًا وَإِسْبَاطًا فِي أَعْيُنِهِمْ فَذُكِّرُوا كَذِّبًا﴾<sup>(3)</sup>.

(1) أنظر الشعراء (56-66)

(2) طه (77-78).

(3) بارة، عفيف عبد الفتاح، اليهود في القرآن الكريم، ص 166، مراجعة شريف خليل سكر وحسين يوسف غزال، مطابع دار الكتب، بيروت، ط(1)، 1966م.

ô` y Jİ 9 šcqä3tGİ 9 y 7İ Ry%t7Î / y 7ŠÉdfuZçR  
z` İ i B# ZŽ•İ Vx. " bÎ ) ur 4 Zptf# uäy 7xÿü=y z  
šcqè =İ ÿ» tós9 \$ uZİ G» tf# uä ô` tã Ä" \$ " Z9\$ #  
(1) |

وهكذا أسدل القرآن الكريم الستار على أحداث قصة موسى بغرق فرعون وجنده في اليم،  
وزوال جبروت أشد الطغاة عناداً وكفراً وتبجهاً على الله وخلقه، لتبدأ بعد ذلك أحداث قصة أشد  
صعوبة من هذه المرحلة، وهي أحداث قصة موسى مع بني إسرائيل.

المبحث الثاني: ملامح عامة حول قصة موسى مع فرعون في التوراة.

### المطلب الأول: التوراة معنى ودلالة.

يطلق لفظ التوراة على الشريعة المكتوبة<sup>(1)</sup>، وهي التي أنزلت على موسى عليه السلام، وهي من أقدم الكتب السماوية التي نص عليها القرآن الكريم، ويطلق اسم التوراة أساساً على الأسفار الخمسة الأولى من كتاب العهد القديم، وهي التكوين والخروج واللاويين والعدد والتثنية، ويطلق على التوراة كذلك مسميات أخرى مثل الأسفار الخمسة أو أسفار الشريعة والناموس وأسفار موسى الخمسة، وقد يطلق لفظ التوراة على العهد القديم بأكمله من باب إطلاق الجزء على الكل<sup>(2)</sup>.

### المطلب الثاني: الأسفار التي وردت فيها قصة موسى مع فرعون.

تبين مما سبق ذكره أن التوراة تطلق على الأسفار الخمسة الأولى من العهد القديم، وقصة موسى بشكل عام في جميع مراحلها من ولادته حتى وفاته وردت في كل من سفر الخروج واللاويين والعدد والتثنية، دون الحديث عنها في سفر التكوين، أول أسفار العهد القديم، والذي تناول قصة بالخلق حتى وفاة يوسف عليه السلام بأرض مصر<sup>(3)</sup>، وقد جاءت أحداث قصة موسى مع فرعون كاملة في سفر الخروج فقط، وقد سُمي بهذا الاسم لتناوله خروج بني إسرائيل من أرض مصر<sup>(4)</sup>.

### المطلب الثالث: الأحداث الرئيسية للقصة في سفر الخروج

تناول سفر الخروج أحداث قصة موسى مع فرعون من ولادته حتى خروجه مع بني إسرائيل وغرق فرعون وجنده، وفيه الحديث عن الأجواء التي ولد فيها موسى والتي توافقت مع

(1) البار، محمد علي، المدخل لدراسة التوراة والعهد القديم، ص111، دار القلم والدار الشامية، ط(1)، 1990م.

(2) المرجع السابق، ص31 و ص111-112.

(3) البيشاوي، سعيد وآخرون، دراسات في الأديان والفرق، ص 33، دار الاتحاد، الأردن، ط (1)، 1990، بتصرف.

(4) السقا، أحمد حجازي، نقد التوراة، أسفار موسى الخمسة، ص30، مكتبة الكليات الأزهرية، مصر، 1976م.

اضطهاد فرعون لبني إسرائيل، فقد جعل الفراعنة بني إسرائيل عبيداً لهم، وسخروهم في بناء مدنهم وفوق ذلك كله، فقد أمر فرعون مصر في ذلك الزمان بتذبيح ذكور بني إسرائيل من المواليد الجدد، ويذكر سفر الخروج أن أم موسى وضعت في سبط من البردى<sup>(1)</sup>، وذلك بعدما خافت اكتشاف أمره، ثم ألقته في اليم، وبعد ذلك تحدث سفر الخروج عن دور أخته في مراقبته، وكذلك الحديث عن التقاطه من قبل آل فرعون، ودور ابنة فرعون في رعاية موسى واحتضانه، ومن ثم رجوعه إلى أمّه والعيش في كنفها على نفقة القصر الفرعوني، ومن ثم عودته إلى قصر فرعون ليمضي فيه شبابه، ويذكر السفر كذلك حادثة قتل موسى الرجل القبطي، ودفنه في الرمال، وهروبه إلى مدين خوفاً من بطش فرعون وجنده، بعد أن فُضح أمره، وتحدث السفر كذلك عن قصته مع كاهن مدين وزواجه من ابنته، ومن ثم رجوعه إلى مصر، والمناداة عند جبل حوريب<sup>(2)</sup> وأحداث المواجهة مع فرعون، وخروجه مع بني إسرائيل من مصر، وغرق فرعون وجنده في اليم وكانت هذه الحادثة هي نهاية قصة موسى مع فرعون. وقبل الخوض في مقارنة أحداث قصة موسى مع فرعون بين نصوص القرآن والتوراة، رأيت من المجدي أن أقدم للقارئ عرضاً أبين فيه صفات الشخص، وهما شخصية موسى وفرعون كما جاءت في القرآن والتوراة، لما في ذلك من إفادة إن شاء الله.

---

(1) في إشارة إلى قارب صغير مصنوع من عيدان البردى التي تنمو على ضفاف النيل، والتي تم طلاؤها بالقار لمنع نفاذ الماء منها، انظر ماستر فيديا، التفسير التطبيقي للكتاب المقدس، ص132، التقريب والجمع التصويري والمونتاج والأعمال الفنية شركة ماستر فيديا، حلوان، مصر.

(2) هو جبل سيناء، انظر المرجع السابق، ص138.

(3) البار، المدخل لدراسة التوراة، ص183، وما بعدها، مرجع سابق.

## المبحث الثالث: شخصية موسى عليه السلام بين القرآن والتوراة

### المطلب الأول: التكريم الرباني لموسى عليه السلام في القرآن

إن استعراض قصة موسى في القرآن يشكل صورة وضيئة ومشرفة لرجل اختاره الله منذ لحظة ولادته ليكون من أولي العزم من الرسل، حيث تتسم شخصيته بالقوة والصراحة والغضب لله والحب له وفيه، والبغض لمن عاداه وناوأه، مع ثقته التامة بنصرة الله له، ورعايته ودعمه للمستضعفين<sup>(1)</sup>، والقرآن الكريم وصف موسى عليه السلام بالصفات التي تليق بمنزلة رسول اختاره الله تعالى واصطفاه، وهذه أهم الصفات والمكرّمات التي منحها الله لنبيه موسى من خلال آيات القرآن الكريم.

#### أولاً: موسى مخلصاً ورسولاً نبياً

لعل أهم وأرفع ما وصف به موسى في كتاب الله تعالى اختيار الله له لمنزلة الرسالة والنبوة، وهي منزلة لا تضاهيها منزلة، يصطفي لها الله من يشاء ويختار،<sup>a</sup> ! \$ # n

Wx ß™â' ï px 6Í ' ^ » n=y Jø9\$ # šÆİ B' Å" sÜóÁtf

7ì < ï Jy™ ©! \$ # žcĀ ) 4 Ä" \$ " Z9\$ # šÆİ Bur

× Ž • ÅĀt/ <sup>(2)</sup>، وقد جمع الله له منزلة النبوة والرسالة والاصطفاء في آية واحدة فقال عز من قائل ur n # øE\$ # ur n قائل

tb%x . ur \$ TĀn=øfèC tb%x . ¼ç m̄ RĪ ) 4

،<sup>(3)</sup> أي كان موسى مختاراً إذ كان من الرسل العظام،

وأولي العزم، الذين اصطفاهم الله على سائر الخلق و النبيين.

#### ثانياً: موسى كليم الله

(1) البار، الله جل جلاله، ص 190، مرجع سابق.  
(2) الحج (75).  
(3) مريم (51).

خصَّ الله سبحانه وتعالى نبيه موسى بتكليمه مباشرة دون وساطة، قال تعالى :  

$$4\text{Óy} > q\bar{a}B^a ! \$ \# zN^- =x . ur$$
 وفي هذا  
 تشريف وتكريم، وقد أكد الكلام بالمصدر "تكليماً" لبيان أنه أراد حقيقة الكلام ، والمعنى أن  
 التكليم منتهى مراتب الوحي، وفيه حيازة التكريم والتشريف <sup>(1)</sup>، يقول المفسرون: وقد خص الله  
 موسى بهذه العبارة 
$$4\text{Óy} > q\bar{a}B^a ! \$ \# zN^- =x . ur$$
  

$$4\text{Óy} > q\bar{a}B^a ! \$ \# zN^- =x . ur$$
 <sup>(2)</sup> الكمال على أنه أوحى لموسى بطريقتين، الأولى : الطريق الذي أوحى  
 بها إلى غيره من الأنبياء، والثانية الطريقة الخاصة وهي تكليمه مباشرة <sup>(3)</sup>، وعلى هذا يكون  
 جمع المراتب العالية، وخلص إلى المنزلة الرفيعة في التكريم والتشريف وعلى هذا يدل قوله  
 تعالى: 
$$4\text{Óy} > q\bar{a}B^a ! \$ \# zN^- =x . ur$$

$$\ddot{A} \ddot{O} \ddot{S} \ddot{X} \ddot{Y} \ddot{S} \ddot{U} \ddot{O} \ddot{1} \ddot{S} \ddot{\#}$$
  

$$n? t\bar{a} y 7 \text{ç} G\text{ø}\ddot{S}x \ddot{y} s\ddot{U}\ddot{o} \ddot{1} \ddot{S} \ddot{\#}$$
  

$$I ' \ddot{I} J \gg n=s3\ddot{I} / ur \text{ÓÉ} L \gg n=\gg y \text{TM} \ddot{I} \cdot \ddot{I} /$$
  
<sup>(4)</sup>

### ثالثاً: موسى مبرأً وجيهاً

ضرب بنو إسرائيل أشنع الأمثلة في إيذاء نبي الله موسى، ومارسوا ضده شتى أصناف  
 الإيذاء، فطعنوا في عقيدته ودينه وأخلاقه، ورموه بالعيوب المنفرة في جسده <sup>(5)</sup>، فبرأه الله مما  
 رموه به وأثبت لهم سلامته : 
$$! \$ \# y \% Zi \bar{a} tb \% x . ur n$$
  

$$! \$ \backslash k \ddot{Z}\ddot{A} \_ ur$$
 <sup>(6)</sup> والوجيه عند الله عظيم القدر، رفيع المنزلة <sup>(7)</sup> وقال بعض السلف :

(1) الأندلسي، محمد بن يوسف الشهير بأبي حيان الأندلسي، تفسير البحر المحيط، (414/3)، دراسة وتحقيق مجموعة من  
 العلماء، دار الكتب العلمية، بيروت، ط3، 1999م.

(2) النساء (164).

(3) الشعراوي، محمد متولي، تفسير الشعراوي، (2845/5)، طباعة دار أخبار اليوم.

(4) الأعراف (144).

(5) انظر تفصيل ذلك، ابن كثير، قصص الأنبياء، ص400، وما بعدها، مرجع سابق.

(6) الأحزاب (69).

(7) الشوكاني، محمد علي بن محمد، فتح القدير، الجامع بين فني الرواية والدراية في علم التفسير، (380/4)، راجعه  
 وعلق عليه هشام البخاري و نصر عكاوي، المكتبة العصرية، صيدا، ط (1)، 1997م.

كان من وجاهته أنه شفع في أخيه هارون عند الله، وطلب منه أن يكون معه وزيراً، فأجابه الله إلى سؤاله وجعله نبياً.

#### رابعاً: موسى من الصابرين

قُدِّرَ لموسى أن يخرج من مصر خائفاً يترقبه ولبت في الغربية عشر سنين، ثم قُدِّرَ له أن يُبعث إلى أكثر أهل الأرض جيروتاً وطغياناً، وما أن بدأ به دعوته حتى لاقى ما لا يقي من السخرية والاستهزاء، وتوقَّعوا بالسجن والقتل، ويصبر موسى على هذا كله، ويوجِّه قومه إلى الله بالصبر حتى يهديهم ويهلك عدوَّهم،

«! \$ \$ Ī / ( # qāY< ĩ è tGó™\$ # ĩ mī Böqs) ĩ 9

-! uÚö' F{ \$ # žcĪ ) ( ( # ÿrç ŽÉ 9ô' \$ # ur

( ¼Ā ĩ nī Š\$ tóĭ ā ô` ĩ Bää! \$ t±o„ ` tB\$ yg è OĀ ' qāf

على لون آخر من البلاء، لعل نبياً آخر لم يمتحن بمثله، ذلك هو الصبر على أذى قومه، وعناد أتباعه من بني إسرائيل، وكثرة تمردهم وطول عنادهم<sup>(2)</sup>، فما أن جاوز بهم البحر بعد نجاتهم من فرعون حتى طلبوا منه أن يجعل لهم إلهاً، وما أن ذهب موسى إلى الطور ليناجي ربه حتى عبدوا من دون الله عجلاً جسداً له خوار، وما أن أمرهم بدخول الأرض المقدسة واعدوا إياهم بنصر الله حتى رفضوا ذلك، ولذلك نجد أن جمهور المفسرين في تفسيرهم لقوله تعالى :

( # qä9're& uŽy 9 | ' \$ y Jx . ÷ ŽÉ 9ô' \$ \$ sùn

يعدُّون موسى ضمن<sup>(3)</sup>، È @B™" • 9\$ # z` ĩ B ĩ Q ÷ " y è ø 9\$ #

(1) الأعراف (128).

(2) القرطابوي، يوسف، الصبر في القرآن الكريم، ص87، وما بعدها، مؤسسة الرسالة، ط (2)، 1984م.

(3) الأحقاف (35).

أصحاب العزم من الرسل الكرام، وذلك لصبره وثباته على دعوته ، ولما لاقاه من فرعون ومن صبره على قومه<sup>(1)</sup>.

### خامساً: الغضب لله ونصرة المستضعفين

تظهر آيات القرآن الكريم غضب موسى لربه ودينه ونصرته للمستضعفين، فعندما طلب منه قومه أن يجعل لهم إلهاً من دون الله فوجئ بنسيان قومه معجزة النجاة، وانحراف نفوسهم تجاه الوثنيّة، فهو يغار على الألوهية، ويقول قولته التي تليق بهذا الطالب العجيب : ( tA\$ s% n ) tbqè =y g øg r B xP öqs% öNä3̄ RĪ )<sup>(2)</sup>، وقد جعل الجهل مبهماً ليكون في إطلاق اللفظ مما يعني الجهل الكامل الشامل، فقد وصل جهلهم بطلبهم هذا أقصى درجاته، ويظهر غضبه الله أكثر وضوحاً في قصة عبادة بني إسرائيل للعجل من دون الله، فما أن أخبر الله موسى أن قومه عبدوا عجلاً من بعده، حتى رجع غاضباً أسفاً، وما أن وصل إليهم حتى دفعه الغضب الذي أخذ عليه كل مأخذ إلى جذب هارون بقوة وأمسك شعره وجره إليه، معاتباً إيّاه، منادياً له باسمه من شدّة غضبه مع أنه أكبر منه سناً، n ¼ĭ mĭ Bōqs% 4' n<Ā ) # Óy > qāB y ì y \_u' \$ £J s9ur \$ y J | i øāĀ / tA\$ s% \$ Zÿ Å™r & z ` » t7ôÒx î ( ü" ĩ %÷è t/ . ` ĩ B ' Ā TqāKç Føÿ n=y z ' s+ ø9r & ur ( öNä3Ī n/ u' z • öDr & ó Oç F ù=É f tār & ĩ m< Åz r & Ä" ü& t• Ā / x < s{ r & ur y y # uqø9F { \$ # وتظهر آيات القرآن خلقاً كريماً آخر يوصف به كلّم الله موسى، فهو على استعداد في كل أحواله وأوقاته لنصرة المستضعفين فما هو يساعد الإسرائيلي المستضعف من القبطي الموالي

(1) البيضاوي والنسفي والخازن وابن عباس، ضمن كتاب مجموعة من التفسير، (494/5)، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

(2) الأعراف (138).

(3) الأعراف (150).



للتأغية فرعون، وذلك بعدما استغاثه الإسرائيلي لضعفه، وها هو يقدم مساعدة للجانب الضعيف عندما ورد ماء مدين ووجد امرأتين تمنع أن أغنامهما من ورود الماء لئلا تختلط مع غنم الرجال، أو لئلا يختلطن مع الرجال فمد موسى يد المساعدة لهما وسقى لهما أغنامهما.

### سادساً: القوي الأمين

وصف الله تبارك في علاه نبيه موسى على لسان إحدى الفتاتين اللتين سقى لهما أغنامهما عندما ورد ماء مدين بأنه قوي أمين وذلك في قوله: «ومسحوا على رؤسهم من الماء لئلا يختلطوا به» (1) وصفه بالقوة لما رأته الفتاتين من قوته في سقايته الأغنام ومزاحمته للرعاة على بئر مدين، ولرفعه صخرة على البئر لا يستطيع أن يرفعها إلا العدد الكبير من الناس، وتظهر قوته جلية واضحة عندما وكز القبطي وكزة خفيفة ففضى عليه، والأمانة صفة خلقية يتجلى بها من جمع الله له الخير، وتظهر أمانة موسى عليه السلام في أكثر من موضع في القرآن الكريم، فكان أميناً على الأعراس عندما سقى للفتاتين أغنامهما احترازاً للاختلاط بالرجال، وحينما جاءت ابنة الرجل تدعوه لبيت أبيها وكانت تمشي أمامه والريح تضرب ثوبها فتصف جسمها فكره موسى ذلك وأمرها أن تمشي خلفه، وقد كان أميناً في عمله عندما وفى الأجل الذي اتفق عليه مع والد الفتاتين مقابل زواجه من إحداهما مما يدل على وفائه وأمانته (2).

### سابعاً: الواثق بنصر الله

(1) القصص (26).

(2) البغوي، أبو محمد بن مسعود الفراء، تفسير البغوي المسمى معالم التنزيل، (380/3)، دار الكتب العلمية، بيروت ط(1)، بتصرف.

عندما اقترب فرعون وجنوده من موسى والذين آمنوا معه، وتقابل الفريقان وجهاً لوجه، ولم يبق أمام بني إسرائيل سوى أن يقعوا في يد الطاغية فرعون، لينكل بهم، ويسومهم سوء العذاب، وإما الموت غرقاً في اليم، ساءت بهم الظنون، وكاد اليأس يطغى عليهم، وقد وصف تعالى حالهم فقال:

﴿ وَجَاءَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ السَّيْفُ وَالرِّجْسُ فَكَرِهُوا الْمَوْتَ إِذْ يُقَالُ لَهُمْ قَاتِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ إِنَّهُمْ كَافِرُونَ ﴾

وعند هجاء جواب الواصل بالله (1) ﴿ وَجَاءَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ السَّيْفُ وَالرِّجْسُ فَكَرِهُوا الْمَوْتَ إِذْ يُقَالُ لَهُمْ قَاتِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ إِنَّهُمْ كَافِرُونَ ﴾ (2) لقد كان موسى في حالة نفسية تغاير كلياً حالة الذين معه، لقد كان في غاية الا استقرار النفسي، فمعية الله التي يستشعر بها موسى سكبت في قلبه الأمن والأمان، وذكر أتباعه بهذه المعية التي تتم عن ثقة عالية بالله، وأن الله لن يمكن فرعون منهم، وأنه سيهديهم إلى طريق النجاة.

أقول: وليست هذه الصفات التي ذكرتها سابقاً هي الصفات الوحيدة لموسى عليه السلام في كتاب الله، وإنما هي كثيرة يطول الحديث عنها وإنما اخترت جملة منها لبيان الغرض، وهو التكريم الرباني لموسى في القرآن الكريم، وأن وصف موسى في كتاب الله كان وصفاً لائقاً بمكانة نبي مقرب من أنبياء الله عليهم السلام.

### المطلب الثاني: موسى عليه السلام في وصف التوراة

القارئ المتبصر لقصة موسى في التوراة يجد التباين الواضح والتناقض الصريح لشخصية موسى في نصوص التوراة الذي استحق غضب الرب بعدما خاضه واتهمه بالخيانة، وتارة أخرى يوصف بأنه كليم الله ونبيه، وكل هذا يعكس سوء الأدب الذي تخلفق به بنو إسرائيل تجاه الله وأنبيائه خصوصاً كليم الله موسى وسأعرض أهم المطاعن التي طعن بها موسى من خلال نصوص التوراة لأبين للقارئ مدى الإيذاء الذي وقع لموسى من زعموا محبته وادعوا تكريمه وطاعته.

(1) الشعراء (61).

(2) الشعراء (62).

أولاً: موسى يخون الرب ولا يؤمن به

تنسب التوراة إلى موسى عدم الإيمان بالله، بل وتسجّل عليه الخيانة التي كان ثمنها أن حوّت عليه أرض فلسطين<sup>(1)</sup>، تقول التوراة في حق موسى وأخيه هارون (لأنكما خنتما في وسط بني إسرائيل)<sup>(2)</sup>، وماذا بقي لموسى عليه السلام بعدما خان ربه ولم يؤمن به!!!

ثانياً: موسى يُعاتب الرب ويستحق غضبه

كثيرة هي المواضع التي تذكر فيها التوراة عتاب موسى لربه وتقريعه إياه، وكأنه يعاتب بشراً مثله، دون النظر إلى قدسية الله، ومنها ما جاء على لسان موسى لر (يا سيد لماذا أسأت إلى هذا الشعب؟ لماذا أرسلتني؟ فإنه منذ دخلت إلى فرعون لأتكلّم باسمك أساء إلى هذا الشعب وأنت لم تخلص شعبك)<sup>(3)</sup>، وبذلك استحق موسى حسب زعمهم غضب الرب وطرده من رحمته حيث تقول التوراة : (فالآن اذهب وأنا أكون معك وأعلمك ما تتكلم به، فقال موسى: إستمع أيها السيد أرسل بيد من ترسل، فحمي غضب الرب على موسى)<sup>(4)</sup>.

ثالثاً: موسى متردداً في قبول التكليف

تصور التوراة موسى عندما تلقّى الأمر الإلهي بالذهاب إلى فرعون، وتبليغ الرسالة بالخوف الشديد والتردد في قبول هذا الأمر فهو يعيش لحظات من الخوف والرهبة، فقد جاء في نصوص التوراة:(هلمّ أرسلك إلى فرعون، وتخرج شعبي بني إسرائيل من مصر، فيرد عليه موسى مستهجنًا، ومن أنا حتى أذهب إلى فرعون وحتى أخرج بني إسرائيل من مصر؟)<sup>(5)</sup>.

أقول وليست هذه الصفات والمطاعن المحرّفة الوحيدة التي تجرأ بها اليهود على نبي الله موسى في التوراة فقط ، ولكن كُفّي بسرد هذه الإفتراءات كونها تدل دلالة واضحة على نظرة

(1) أحمد عبد الوهاب، النبوة والأنبياء في اليهودية والمسيحية والإسلام، ص48، مكتبة وهبة، القاهرة، ط2، 1992م.

(2) التثنية (51/32).

(3) الخروج (23-22).

(4) الخروج (12/4).

(5) الخروج (11-10)/3.

اليهود لنبي الله موسى، وما رموه به من أكاذيب وأصقوا به من أباطيل، حتى تعطي صورة واضحة لشخصية موسى في التوراة المحرّفة، وبالنظر إليها وإلى ما ورد في المطلب السابق من التكريم الرباني لموسى في القرآن، يستطيع القارئ أن يقارن بين شخصية موسى وصفاته كما وردت في القرآن والتوراة.

## المبحث الرابع: الشخصية الفرعونية بين نصوص القرآن والتوراة

الملاحظ عند دراسة شخصية فرعون كما رسمها القرآن الكريم، وكما بينتها التوراة في نصوصها، أننا لا نجد تبايناً واضحاً ولا اختلافاً كبيراً لشخصية فرعون وصفاته بين نصوص القرآن والتوراة، كما هو الحال عند الحديث عن شخصية موسى وصفاته كما هو مبين في لمبحث الثالث من هذا الفصل، فجل الصفات التي ذكرها القرآن الكريم والتي وصف بها فرعون، نجد أن التوراة تتوافق مع القرآن فيها إلى حد كبير، وسأقدم عرضاً مبسطاً لبعض الصفات التي توافق ذكر التوراة لها مع ما أثبتته القرآن الكريم في حق فرعون، ثم أقدّم عرضاً آخر أبين فيه بعض الصفات التي اختلف إيرادها بين القرآن والتوراة في حق ذلك الطاغية.

### المطلب الأول: بعض صفات فرعون المتفق عليها بين الكتابين

#### إستعباد الآخرين وقتلهم

أشارت آيات القرآن إلى كثير من مظاهر فساد حكم فرعون، وذكرت نماذج من اضطهاده وتعذيبه لبني إسرائيل، ومن هذه الصفات العلو الذي قاده إلى الإستكبار واستعباد الآخرين، وتقتيلهم وإذلالهم، قال تعالى: (  $\text{tā} \text{š} \text{c} \text{ö} \text{q} \text{t} \text{ä} \text{ö} \cdot \text{ï} \text{ü} \text{ü} \text{b} \text{î} \text{ ) n}$  )  
 $\text{\$} \text{Y} \text{è} \text{u} \text{< } \text{ï} \text{©} \text{\$} \text{ygn} = \text{÷} \text{dr} \text{ \& } \text{ÿ} \text{@y} \text{è} \text{y} \text{ _ur} \text{ Ç} \text{Ú} \text{ö}' \text{F} \{ \text{\$} \text{\#}$   
 $\text{öN} \text{å} \text{k} \text{ ÷} ] \text{ï} \text{i} \text{B} \text{Z} \text{px} \text{ÿ} \text{Í} \text{ -!} \text{\$} \text{sÜ} \text{ß} \text{\#} \text{ï} \text{è} \text{ö} \text{Ö} \text{tG} \text{ó} \text{j} \text{o} \text{,}$   
 $\text{¾} \text{Ä} \text{Ó} \text{÷} \text{Ö} \text{tG} \text{ó} \text{j} \text{o} \text{, ur} \text{ öN} \text{è} \text{du} \text{ä!} \text{\$} \text{oY} \text{ö/} \text{r} \text{ \& } \text{ß} \text{x} \text{Î} \text{n/} \text{x} \text{< } \text{ã} \text{f}$   
 $\text{z} \text{` } \text{ï} \text{B} \text{š} \text{c} \text{\%} \text{x} \text{.} \text{¼} \text{ç} \text{m} \text{^-} \text{RÎ} \text{ )} \text{4} \text{öN} \text{è} \text{du} \text{ä!} \text{\$} \text{|} \text{j} \text{ï} \text{R}$   
 $\text{,} \text{ } \text{t} \text{l} \text{ü} \text{i} \text{ï} \text{ï} \text{\%} \text{Å} \text{j} \text{ø} \text{ÿ} \text{ß} \text{J} \text{ø} \text{9} \text{\$} \text{\#}$   
 ويقتل المواليد الفكور دون رحمة ولا شفقة، ويستبقي الإناث للخدمة والتسخير، ونجد أن التوراة قد سطرت هذه الصفات الإجرامية في نصوصها، تقول التوراة: ( **فجعلوا عليهم رؤساء تسخير لكي يذلّوهم بأثقالهم فبنوا لفرعون مدينتي مخازن فيثوم ورعمسيس** )<sup>(2)</sup>، وفي موضع آخر

(1) القصص (4).

(2) الخروج: (11/1).

تبيين التوراة إجرام فرعون فجح بني إسرائيل، بتقتيل أولادهم الذكور حيث تقول التوراة :  
وكلم مصر قابلي العبرانيات اللتين اسم إحداهما شفره والأخرى فوعه وقال : حيثما  
تولدان العبرانيات وتنظرانهن على الكراسي، إن كان ابناً فاقتلاه وإن كان بنتاً فتحيا) (1).

### الإستخفاف بعقول قومه

أخبر القرآن عن فرعون أنه استخف بعقول قومه وتأله عليهم فقال تعالى: n

4 ç nqāā\$ sŪr 'sù ¼ç mtBöqs% £# y , tGó™\$ \$ sù  
( I tūüÉ ) Åj » sù \$ YBöqs% ( # qç R%x . öNßg - RĪ )  
أيضاً بعد أن جمع القوم : n: O\$ tRr & n: ( \$ # āNä3š / u' )  
(3)، فقد صادر عقول المصريين وفهأهم واعتبر نفسه ال وحيد الذي ينطق بالحقيقة والهداية  
والرشد، وما سواه سفهاً لا يؤيه لقوله، ولا يسمع لرأيه، وما ذلك إلا لأن الشعب كان خائفاً ذليلاً  
ليس من بينهم رجل رشيد، وليس منهم رجل جريء ينطق بالحق، ويتفوه بالصدق (4)،(فبنوا  
لفرعون مدينتي مخازن فيثوم ورعمسيس (5)؛ ومن هنا نلاحظ إطاعة المصريين لفرعون في  
تقتيل أبناء الإسرائيليين واستحياء بناتهم، ) ثم أمر فرعون جميع شعبه قائلاً كل ابن يولد  
تطرحونه في النهر ولكن كل بنت تستحيونها(6).

### الإفساد في الأرض

وصف تبارك وتعالى فرعون في كتابه بقوله : n ( ¼ç m - RĪ ) \$ c%x .  
I tūi i %Åj øy ßJ ø9\$ # z ` i B (7)، ومظاهر إفساد فرعون كثيرة ومتنوعة،

(1) الخروج (1: 15-16).

2 الزخرف (54).

(3) النازعات (24).

(4) محمد أبو فارس، إن فرعون علا في الأرض، ص19، بتصرف، مرجع سابق.

(5) الخروج (11/1).

(6) الخروج (12/1).

(7) القصص (4).

فقد أفسد شعبه أخلاقياً، وذلك بتقتيل الذكور واستبقاء النساء، فزاد عدد النساء على عدد الذكور، فشاخ الفساد الأخلاقي، وإذا شاخ فساد الأخلاق في

أمة نلحدرت وضعفت، وصننفا في قاع الأمم والشعوب<sup>(1)</sup>، كما يظهر إفساد فرعون في قوله طبقات وهذا العمل جعل الفساد يعم في البلاد نتيجة الطبقة بين أفراد المجتمع، واستعباد بعضهم البعض، فهذه المظاهر التي تبين فساد فرعون، أشارت إليها التوراة في نصوصها، فبينت التوراة أن فرعون كان قسيم شعبه إلى مسخرين وهم طبقة مميزة مقرّبة، ولها ميزات عن بقية الشعب الذين سُخروا لخدمة فرعون وملكه المقربين (فجعلوا عليهم رؤساء تسخير لكي يذلوهم بأثقالهم)<sup>(3)</sup>، وها هو فرعون لا يرضى أن يطلق بني إسرائيل من ذلهم وأن يدعهم وشأنهم ويصرُّ على استعبادهم، غير أنه بطلب موسى منه إطلاقهم حتى بعد ما رأى الآيات والمعجزات عياناً أمام عينيه فقال (فرعون من هو الرب حتى أسمع لقوله فأطلق إسرائيل؟ لا أعرف الرب وإسرائيل لا أطلقه)<sup>(4)</sup>.

#### الاستكبار

لقد أفرط فرعون لعنه الله في استكباره وجحوده رسالة موسى، ومما يشهد عليه بذلك أنه قد رأى الكثير من الآيات لم تكن جملة واحدة، بل كانت متفرقة على فترات زمنية، وتوالي الآيات مرة بعد مرة أبلغ في الإعجاز من نزولها مرة واحدة، فقد رأى آيتي العصا واليد في أول مواجهة له مع موسى عندما بلغه رسالته، والتي كان من توابعها الإلتصاق على السدر، وبعدها

(1) محمد أبو فارس، إن فرعون علا في الأرض، ص13، بتصرف، مرجع سابق.

(2) القصص (4).

(3) الخروج (11/1).

(4) الخروج (2/5).

كان الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم، ولكن فرعون بقي على استكباره، وأصر أنه الإله الأوحده، لقد وصف الله حاله بقوله ﴿سورۃ النحل﴾: ﴿فأوحى إلى موسى أن اذبح ذبائحهم﴾ (1)، أي أننا فرعون وعرفناه آياتنا كلها، ولما موسى كان قد عرفه جميع معجزاته، فكذبه فرعون وأبى عليه

أن يجيبه للإيمان، وهذا يدل على أن كفر فرعون كفر عناد واستكبار (2)، والتوراة تدل نصوصها على هذه الصفة في شخصية هذا الطاغية، فكلما رأى آية من الآيات الواضحات، يعد موسى وهارون أن يطلق بني إسرائيل، وبعد أن يكشف الله العذاب الذي سلطه عليه وعلى قومه، يعود فرعون إلى استكباره وجحوده ونكث العهد، تقول التوراة: (طرحوا كل واحد عصاه فصارت العصي ثعابين ولكن عصا هارون لم تتحرك عصيهم فأشدت قلب فرعون فلم يسمع لهما كما تكلم الرب) (3) عندما سلط الله على فرعون وقومه أصناف العذاب من الدم والقمل والضفادع والجراد وغيرها، طلب فرعون من موسى أن يسأل الله أن يرفع ذلك العذاب، وبعد رفع العذاب يعود فرعون تارة أخرى إلى عناده وجحوده، (فدعا فرعون موسى وهارون وقال صلوا إلى الرب ليرفع الضفادع عني وعن شعبي فأطلق الشعب ليزبحوا للرب) (4)، فلما رأى فرعون أنه قد حصل الفرج، أغلظ قلبه، ولم يسمع لهما كما تكلم الرب) (5).

أقول: واكتفي بذكر هذه الصفات التي اشترك الكتابان في ذكرها عند الحديث عن شخصية الطاغية فرعون ليتضح للقارئ أن هذه الشخصية تشترك ملامحها وصفاتها إلى حد كبير بين نصوص القرآن والتوراة.

### المطلب الثاني: نماذج لبعض الصفات المختلف عليها بين الكتابين

(1) طه (56).

(2) الشوكاني، فتح القدير، (370/3)، بتصرف، مرجع سابق.

(3) الخروج (12/7).

(4) الخروج (8/8).

(5) الخروج (15/14).



الحديث عن صفات فرعون التي لا يتوافق ذكر التوراة لها مع ما أثبتته القرآن قليلة بالنسبة للصفات التي اتفق عليها بين القرآن والتوراة، وقبل أن أذكر بعضاً من هذه الصفات غير المشتركة لا بُدَّ من الإشارة إلى أن القرآن عند الحديث عن فرعون يتحدث عن فرعون واحد، بينما يستوحى من نصوص التوراة أن موسى واجه أكثر من فرعون، فرعون الأول وهو الذي ولد في عصر موسى وتربى في قصره، ثم هرب منه بعد ما قتل المصري، وفرعون الثاني الذي أرسله الله إليه بعد خروجه من مدين، حيث تقول التوراة بعدما سردت قصة الهروب إلى مدين، وزواج موسى من ابنة كاهن مدين، (وحدث في تلك الأيام الكثيرة أن ملك مصر قد مات وتنهى بنو إسرائيل من العبودية) (1)، وهذا ما يصطلح عليه في بعض كتب التاريخ بأن موسى عاصر فرعونين، الأول هو سيني الأول ويسمى فرعون الإضطهاد، والثاني هو رمسيس الثاني، الذي استمر في اضطهاد بني إسرائيل، والذي واجهه موسى بالدعوة، وهو فرعون الخروج (2).

وهذه بعض صفات فرعون التي وقع الاختلاف فيها بين القرآن والتوراة

#### إدعاء فرعون الألوهية والربوبية

ذكر القرآن أن فرعون نصب نفسه إلهاً من دون الله، وتوعد موسى بالسجن إذا عبد من دونه إلهاً وذلك في قوله: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَكْبَرُ مِنْكَ يَا مُوسَىٰ﴾ (3) وقوله: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَكْبَرُ مِنْكَ يَا مُوسَىٰ﴾ (4) ولا تذكر التوراة أن فرعون نصّب نفسه إلهاً لبني إسرائيل مع إشارتها لتسخيره إياهم في العمل لخدمته وتحقيق مصالحه، ولذلك لم يعترض فرعون على موسى عندما طلب منه أن يطلق الإسرائيليين ليذبحوا للرب بأنهم سيأخذون إلهاً

(1) الخروج (23/2).

(2) البار، الله جل جلاله، ص186، وما بعدها، بتصرف، مرجع سابق.

(3) النازعات (24).

(4) الشعراء (29).

معبوداً من دونه، وإنما كان اعتراضه على أنهم إذا خرجوا فستعطلّ الأعمال التي كانت تتناط بهم، ومن هنا يظهر الاختلاف بين الكتابين في بيان شخصية فرعون.

### فرعون يسمح لموسى ومن معه بالخروج

تذكر التوراة أن فرعون طلب من موسى وهارون ومن معهما أن يخرجوا من بين شعبه، وأن يذهبوا إلى عبادة الرب، طالباً منهم أن يباركوه عند الله، وذلك عندما صبّ الله عليهم سوط عذابه وابتلاهم بما لا يطيقونه، تقول التوراة على لسان فرعون: **فلما موسى وهارون ليلاً وقال قوموا اخرجوا من بين شعبي، أنتما وبنو إسرائيل جميعاً، واذهبوا واعبدوا الرب كما تكلمتم، خذوا غنمكم أيضاً وبقركم كما تكلمتم، واذهبوا وباركوني أيضاً** <sup>(1)</sup>، ومع أن القرآن ذكر أن الله أنزل العذاب على فرعون وقومه، فهو لم يذكر أن فرعون رضي أن يطلق بني إسرائيل مع موسى.

**أقول:** ومن خلال دراسة هذه الصفات لشخصية فرعون، والتي اختلفت حقيقتها في التوراة عما أثبتته القرآن، يتضح أن القرآن والتوراة إتفقا في رسم شخصية فرعون وفي إثبات أكثر تلك الصفات، واختلفا في القليل منها، وما هذا إلا نتيجة للتضارب والاختلاف الكبير في نصوص التوراة مع بعضها البعض، فهي تارة تعطي صفات ثم تعود لتثبت عكسها، وهذا لا يظهر في شخصية فرعون فحسب، بل يظهر واضحاً وجلياً بصورة أكثر عند الحديث عن صفات موسى عليه السلام والله تبارك وتعالى أعلم.

---

(1) الخروج (12/21-22).

## الفصل الثاني

موسى مع فرعون من الميلاذ إلى البعثة

## الفصل الثاني

### موسى مع فرعون من الميلاد إلى البعثة

في هذا الفصل أُقدِّم عرضاً لأحداث حياة موسى مع الطاغية فرعون من ميلاده إلى تكليفه بالرسالة أثناء عودته من مدين إلى مصر، حيث أُبين أحداث هذه المرحلة كما جاءت في كتاب الله في المبحث الأول من هذا الفصل، ثم أُبين خلال المبحث الثاني أحداث هذه المرحلة كما رسمتها التوراة، ثم أُبين خلال المبحث الثالث الأحداث التي توافق ذكر التوراة لها مع ما أثبتته القرآن الكريم، وبعد ذلك أعرض الجوانب التي اختلفت التوراة في ذكرها مع ما أثبتته القرآن الكريم، موضحاً أنني لن أخوض في التفاصيل الدقيقة والأحداث المختلف عليها بين العلماء في هذه القصة، حيث إن الهدف من هذه الرسالة هو مقارنة قصة موسى مع فرعون بين القرآن والتوراة، وليس التفسير المفصل للقصة في كل من القرآن والتوراة.

#### المبحث الأول: مع موسى من الميلاد إلى البعثة في كتاب الله

نستطيع من خلال تدبر آيات القرآن الكريم التي تحدثت عن مشاهد هذه المرحلة أن نقسمها إلى قسمين أساسيين:

**أولهما:** ولادة موسى وطفولته وفيها نشأة موسى شاباً في قصر فرعون، **وثانيهما:** فرار موسى إلى مدين بعد قتله الرجل القبطي، وما جرى معه من أحداث في مدين إلى أن عاد إلى مصر، حيث كُلف بالرسالة في طريق عودته عند جبل الطور.

#### المطلب الأول: ولادة موسى وطفولته في القرآن الكريم.

أولاً: شخوص هذه المرحلة ودور فرعون فيها.

برزت في هذه المرحلة في حياة موسى أربع شخصيات رئيسة، بالإضافة إلى شخصية موسى، وهذه الشخوص هي أم موسى، وأخته، وفرعون وزوجته، أما أم موسى فلم يقف القرآن على اسمها وأبقاه مبهماً، ويتلخص دورها بعد ولادة موسى، وتلقيها الوحي من الله بطريق

الإلهام الفطري<sup>(1)</sup> ثم وضعته في التابوت، ثم ألقته في اليم، وقد أشاء ر الله إلى ذلك  
 بقوله: \$ uZøŠym÷rr&ur n: ( ) ' n<Ā ) !  
 ĩ Møÿ Åz # sĒĪ \* sù) ĩ m< ĩ è ĀĒ ö' r & ÷br & # Óy > qāB  
 Īwur É dOuŠø9\$ # †Ī ū ĩ mŠÉ) ø9r 'sù ĩ mø< n=tā  
 çnr - Š! # u' \$ - RĪ ) ) p' Ī Tt" øtr B Īwur ' Ī ū\$ sfr B  
 š ĒĪ B ç nqè = ĩ æ%y ` ur Ā7ø< s9Ī )  
 المستأجرة مع المرض (2)، š ūĪ = y™ö• ßJø9\$ #  
 من قبل قصر فرعون، وذلك بعد أن حرّم الله على موسى أتداء النساء ليحقق لها ما وعدّها به.

أما الشخصية الثانية والتي شاء الله لها أن تلعب دوراً في حماية موسى وردّه إلى أمّه  
 هي أخته، والتي سكت القرآن عن اسمها، فقد راقبت التابوت بأمرٍ من أمها ، دون أن تلفت لها  
 أنظار الراصدين من آل فرعون وجنده، مما هياً لها بعد ذلك أن تتدخل في اللحظة المناسبة،  
 وذلك بعد امتناع موسى عن جميع المرصعات، وتعرض عليهم في تلك اللحظة خدماتها لإنقاذ  
 حياة ابن فرعون - بالتبني - وأخبرتهم أنها تعرف مرضعاً سيقبل الصغير ثديها<sup>(3)</sup>، وقد سجل  
 لها القرآن ذلك الموقف بقوله تعالى: ¼Ī mĪ G÷z T{ ôMs9\$ s%ur n:  
 öNè dur 5=āZā\_ ` tã ¼Ī mĪ / ôNu ŽÝÇt7sù ĩ m< Ā\_ Āè %  
 ĩ mø< n=tā \$ oYøB\$• y mur \* š cr ā• āè ô±o, Īw  
 ö@y d ôMs9\$ s) sù ā@ö6s% ` ĩ B y ï ĀĒ # t• y Jø9\$ #  
 ; MøŠt/ È@÷dr & # ' n?tā ö/ ä3-9ßŠr &  
 ¼ç ms9 öNè dur öNà 6s9 ¼ç mtRqè = à ÿ ö3tf  
 .<sup>(4)</sup> | š c q ß s Ā Ā » t R

(1) الخالدي، صلاح عيد الفتحاح، مع قصص السابقين في القرآن، (69/5)، دار القلم، دمشق، ط2، 1996م.  
 (2) القصص (7).  
 (3) الخالدي، القصص القرآني، (290/2)، بتصريف، مرجع سابق.  
 (4) القصص (11-12).





\$ - RĪ ) ) p' Ī Tt" øtr B Īwur ' Ī ū\$ sfr B Īwur

š ÆĪ B ç nqè = ĩ æ%y` ur Å7ø< s9Ī ) ç nr - Š! # u'

في التابوت<sup>(2)</sup>، وألقت به في اليمِّ، لتبدأ بعد ذلك أحداث المشهد الثاني، وذلك عندما انتشل بعض آل فرعون التابوت من الماء، ليجدوا فيه وليداً صغيراً، وقد وقعت عليه عين زوجة فرعون، فألقى الله محبته في قلبها، وأدركت أن زوجها سيقتله كغيره من المواليد الذكور، فقالت لزوجها :

! \$ oYyè x ÿ Ztf br & # Ó| ðtā ç nqè = ç Fø) s? Īw n  
، وتلح عليه حتى ينصاع لأمرها،<sup>(3)</sup> # V\$ s! ur ¼ç nx < Ī , - GtR ÷ r r &

ويأمر جنده بعدم قتله وإيقائه في القصر، وتدبير شؤون رعايته وإرضاعه، ثم تقودنا الآيات إلى المشهد الثالث، حيث تعود بنا لوصف حال أم موسى بعد أن التقط آل فرعون موسى من اليمِّ، حيث وصف حالها بقوله:

" Ī %ø7 ç Fs9 ôNy Š\$ Ī2 bĪ ) ) % , ñĪ • » sù 4ty > qāB

4' n? tā \$ oYôÜt/ \$' br & l wöqs9 ¾Ī mĪ /

ال(4)، لقد صار فؤاد أم موسى فارغاً من كل شيء من أمور الدنيا، إلا من موسى، وتمر بها اللحظات كأنها سنوات<sup>(5)</sup>، وما هذا إلا لأنها تملك عاطفة الأم، والتي لا تستطيع أن تتحكم بها، فهي تريد أن تطمئن على ولدها، وكادت أن تخرج إلى الطرقات تصيح من شدة الأمر ردوا إليّ ولدي، لولا أن طمأن الله قلبها وربطه برباط منه، فسكنت وسلّمت أمرها لله<sup>(6)</sup>، ثم تنتقل الآيات إلى المشهد الرابع لتبيّن دور الأخت "أخت موسى" في هذه المرحلة من حياة أخيها، حيث نفذت

(1) القصص (7).

(2) في إشارة لقوله تعالى "أن اذفيه في التابوت فاذفيه في اليم"، طه (39).

(3) القصص (9).

(4) القصص (10).

(5) جابر الشال، قصص النساء في القرآن، ص29، مكتبة التراث الإسلامي، القاهرة.

(6) خطاب، عبد المعز، عشرون امرأة في ضوء القرآن، ص31-32، دار الاعتصام، القاهرة، بتصرف.





لترضعه، ولا يعلم إذا كان قد رجع إلى قصر فرعون، ولا كيف كانت صلته بأمه ولا كيف كانت طبيعة حياته.

### المطلب الثاني: مع موسى في زهرة الشباب

بعد أن ذكر الله مولد موسى ونشأته صغيراً، أسدل الستار عن حلقات كثيرة من عمره لم يذكرها القرآن الكريم، لأن الله لا يذكر من القصص إلا ما فيه الحكمة والعظة والعبرة، فنجد أنفسنا مع موسى شفهياً قد بلغ أشده وآتاه الله القوة والحكمة، قال تعالى:

# " uqtGó™\$ # ur ¼ç nF%ä©r & x ÷n=t/  
4 \$ VJù=i āur \$ VJ õ3ām ç m» oY÷•s? # u ä  
(1) | tuüi ZÅj ósBJ ø9\$ # " ì " øg wU š • ï 9° x < x . ur

وهكذا ينجز الحق تعالى وعده الذي بشر به أم موسى من قبل، وها هو موسى يسخر قوتي نصرته الحق تمهيدا لتكليفه بالرسالة، لكنه لم يباشر دوره التمهيدي من فراغ وإنما انطلق من قاعدة راسخة، فقد منح الله القوة الجسمية والقوة العقلية، ويذكر القرطبي أنه عند تدبر أحداث حياة موسى في شبابه، وعلاقته بفرعون من خلال القرآن، لا نجد تصريحاً واضحاً بطبيعة العلاقة القائمة بين موسى وفرعون، فهل كان موسى يعيش في قصر فرعون؟ أم غيب عن القصر؟ أم غير ذلك؟<sup>(2)</sup>، فقد سكت القرآن عن ذلك كله، حتى بدأت علاقة جديدة بين موسى وفرعون، بعد ما قتل موسى الرجل القبلي الموالي لفرعون، وكانت هذه الحادثة قد أحدثت تغييراً جذرياً في حياة موسى وطبيعة علاقته بفرعون، فبعد أن كان موسى قد عاش صغيراً تحت رعاية فرعون وحمايته، يصبح الآن طريداً له، ومطلوباً للقصاص منه لقتله رجلاً من قومه، ونقرأ حادثة قتل القبلي ونتائج هذه الحادثة في سورة القصص<sup>(3)</sup>، ومختصر هذه الحادثة كما جاءت في كتاب الله، أن موسى دخل مدينة من مدن مصر فوجد فيها رجلين يختصمان، أحدهما

(1) القصص (14).

(2) البعقوبي، تاريخ البعقوبي، (376/21) مرجع سابق، وانظر عمارة، محمود محمد، فقه الدعوة من قصة موسى عليه السلام، مكتبة الإيمان، مصر، ط (1)، 1997م.

(3) أنظر القصص (14-21).

ممن شايعه على ذمته من بني إسرائيل والثاني من مخالفيه من القبط، ممن هو على ما عليه فرعون وقومه<sup>(1)</sup>، فاستنصره الذي من شيعته لينصره على الذي هو من عدوّه فوكزه موسى، أي دفعه في صدره بجمع أصابع كفه<sup>(2)</sup>، والواضح من السياق أن موسى لم يقصد قتل القبطي، ولم يعتمد القضاء عليه، فما كاد يراه جثّة هامدةً بين يديه حتى استرجع، وندم على فعلته n

Ç` » sÜø< α±9\$ # È@uHx â ô` ĩ B# x< » y d tA\$ s%  
É b>u' tA\$ s% \* xüÛĪ 7 • B@@ÅÒ• B Ar β%tā ¼ç m̄ RĪ )  
' Ī < ö• ĩ ÿ øĭ \$ \$ sù ÓÁαøÿ tR à MòJ n=sβ ' Ī oTĪ )  
uqè d ¼ç m̄ RĪ ) 4 ÿ ¼ā&s! t• x ÿ tó sù  
عزا هذه الفعلة إلى الشيطان وغوايته، فقد كانت من الغضب، والغضب من الشيطان<sup>(4)</sup>، وأصبح بعد قتله القبطي خائفاً متوجساً من أن يكشف أمره ' Ī ù y x t7 ô' r' sùn أي أصبح خائفاً يتسمّع الأخبار، وقيل إنما خاف لأنه قد علم أنه لا يتجرأ أحدٌ على قتل رجل من رجال فرعون سوى موسى من بني إسرائيل لقربه من فرعون<sup>(6)</sup>، وهو في تلك الحال فإذا الإسرائيلي الذي كان سبباً في قتل موسى للقبطي يستغيثه مرةً أخرى، وعند ما أراد موسى أن يبطش بالقبطي رد عليه : B%fĪ • è? r & # Óy > qβJ » tf tA\$ s% n

\$ Gĭ øÿ tR | Mü=tGs% \$ y J x . ÓĪ \_n=ç Gø) s? br &  
tbqä3s? br & HwĪ ) β%fĪ • è? bĪ ) ) Ä\$øBF{ \$ \$ Ī /  
br & β%fĪ • è? \$ tBur ÇÚö' F{ \$ # ' Ī ù # Y' \$ -7y \_

(1) حوى، سعيد، الأساس في التفسير، (4068/7)، دار السلام، ط(1)، 1989م.  
(2) ابن منظور، محمد بن مكرم، لسان العرب، باب الفاء، مادة وكز، (430/5)، دار الفكر، بيروت، ط(3)، 1994.  
(3) القصص (15-17).  
(4) قطب، الظلال، (330/6)، مرجع سابق.  
(5) القصص (18).  
(6) أنظر السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، (11/4)، مراجعة علاء السعيد، دار الفكر، 1995، أنظر الواحدي، أبي الحسن علي بن أحمد، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، (815/2)، تحقيق صفوت عدنان داوودي، دار القلم، والدار الشامية، ط1، 1997.

الموسى بهذا الكلام هو الإسرائيلي وليس القبطي وذلك لما رأى منه الغضب والشدة، وظن أنه قاتله<sup>(2)</sup>، فعلم القبطي أن موسى هو قاتل القبطي بالأمس، فانطلق وأخبر فرعون، فاجتمع المملأ وتشاوروا في أمره، فأمر فرعون بقتل موسى، وبعث في طلبه، فجاء رجلٌ كان قد علم بما دبره المملأ من قوم فرعون لموسى بالقتل والبطش، وهو رجلٌ يحب موسى ويريد له الخير، وقيل هو الرجل المؤمن الذي كان يخفي إيمانه والذي جاء ذكره في سورة غافر، جاءه مسرعاً مخبراً إياه بأن حاشية فرعون يريدون قتله، وقدم له النصيحة بالخروج من مصر، فاستجاب موسى لهذه النصيحة، وقد خرج موسى من مصر فراراً بنفسه من القوم الظالمين، وهو لا يملك من متاع الدنيا شيئاً، فليس معه زادٌ ولا راحلة، بل خرج، وحيداً خائفاً يتلفت ذات اليمين وذات الشمال، ولم تكن مدين في سلطان فرعون، وقيل كان بينها وبين مصر مسيرة ثمانية أيام<sup>(3)</sup>.

أقول وعند هذه النقطة انقطع علاقة موسى بالطاغية فرعون، بعدما تحولت العلاقة بينهما من علاقة التبني والرعاية إلى علاقة المطاردة والملاحقة والترئيب، ودام هذا الانقطاع فترة عشر سنين، وهي فترة مكوث موسى في مدين<sup>(4)</sup>، وقد قصَّ القرآن علينا مختصراً حياة موسى في مدين، منذ لحظة وصوله إليها، ووروده ماءها انتهاء بعودته قافلاً مع أهله إلى مصر، بعد أن وفى موسى الوعد الذي أبرمه مع الرجل<sup>(5)</sup> الذي استضافه في بيته وذلك بعد أن سقى الغنم لابنتيه عندما زاحمهما الرعاة على البئر، وكان موسى قد رأى على مقربة من الماء فتاتين تبعدان أغنامهما لئلا تقترب من الماء، رأى موسى هذا المشهد فعجب لأمرهما، فتقدم وسألهما

(1) القصص (19).

(2) أنظر حجازي، محمد أحمد، التفسير الواضح، (27/6)، مطبعة الإستقلال الكبرى، ط5، 1972م، وانظر تفصيل ذلك، النيسابوري، غرائب القرآن، (333/5)، مرجع سابق.

(3) البروسوي، إسماعيل حقي، تنوير الأزهار في تفسير روح البيان، (144/3)، إختصار وتحقيق الشيخ محمد علي الصابوني، دار الصابوني، ط 1، 1988م، وانظر الثعالبي، عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف، تفسير الثعالبي، المسمى بالجواهر الحسان في تفسير القرآن، (512/2)، تحقيق محمد الغماري، دار الكتب العلمية، بيروت، ط 1، 1996م، مع بعض التصرف.

(4) أنظر البخاري، صحيح البخاري، (217/3)، كتاب الشهادات، باب من أنجز الوعد وفعله الحسن، حديث رقم (2684)، مرجع سابق.

(5) اختلف في اسم الرجل فقيل: شعيب، وقيل: يثرون وقيل يثرى وقيل غير ذلك، أنظر الطبري، تفسير الطبري، م11 (ج77/2)، مرجع سابق.

عن شأنهما، فعلم منهما أنهما لا تسقيان الغنم حتى ينصرف الرعاة عن البئر، فثارت في نفسه الشفقة عليهما وسقى لهما أغنامهما، وقد طلب الرجل من إحدى بناته إحضار موسى إلى بيته، لإكرامه بسبب مساعدته إياهن في السقاية، وقد استجاب موسى للدعوة وذهب إلى بيت الرجل ولقي راحة وأمنًا، قص عليه قصته وأفضى له مكنون سره فطمأنه الشيخ وقال له :  
 wnÿ

İ Qöqs) ø9\$ # šÆİ B | NöqpgwU ô# y , s?  
 «à 9\$ # tI üüİ J Î =»<sup>(1)</sup>، وعندها تدخلت إحدى بناته لتطلب من والدها استئجار موسى للعمل لما رأت من قوته وأمانته، فاتفق موسى مع الرجل على العمل عنده فترة أقلها ثماني سنين مقابل زواجه ممن يختار من بناته، وتقص علينا سورة القصص هذه الأحداث  
 y %y ` ur šúti ô%tBuä! \$ tByŠu' ur \$ £Js9ur n  
 šcqà) ój o, Ä" \$ " Y9\$ # šÆİ i BZp" Bé& İ mø< n=tā  
 È ù÷üs? r & t• øB\$ # āNÎ g ĩ Rr ßŠ ` İ B y %y \_ ur ur  
 \$ tGs9\$ s% \$ y J ä3ç 7 ôÛy z \$ tB tA\$ s%) È b# y Šr ä< s?  
 ää! \$ tāi h• 9\$ # u' ĩ %óÁāf 4Ó®Lym' Å+ ój nS Ýw  
 4' s+ | j sù \*xŽ• Î 7ÿ2 Ó†ø< x © \$ tRqç / r & ur  
 È e@İ j à 9\$ # ' n<Î ) # ' - <uqs? çOèO \$ y J ßgs9  
 | Mø9t" Rr & ! \$ y J ĩ 9 ' Î oTÎ ) É b>u' tA\$ s) sù  
 ç mø?uä! \$ mg mú \*xŽ• É ) sù 9 Žö• y z ô` ĩ B ¥' n<Î )  
 ' n? tā ÓÁ´ ôJs? \$ y J ßg 1 y %÷nÎ )  
 ' Î 1 r & žcÎ ) ôMs9\$ s% & ä! \$ uŠósi Fó™\$ #  
 \$ tB t• ô\_r & š• tfÌ " ôf u< ĩ 9 x 8qāãô%tf  
 j È s%ur ¼ç nuä! \$ y \_ \$ £Jn=sù 4 \$ oYs9 | Mø< s) y™  
 | NöqpgwU ô# y , s? Ýw tA\$ s% }È | Ás) ø9\$ # ĩ mø< n=tā  
 ôMs9\$ s% \* tūüİ J Î =» «à 9\$ # İ Qöqs) ø9\$ # šÆİ B

(1) القصص (26).

ç nō• É f ø« tGó™\$ # ï Mt/ r ' - » tf \$ y J ß g 1 y % ÷ nÎ )  
 | Nō• y f ø« tGó™\$ # Ç` tB u Ž ö• y z ž c Î ) )  
 p' Î o TÎ ) B A \$ s % \* ü ü İ B F { \$ # ' " È q s ) ø 9 \$ # t  
 " y % ÷ nÎ ) y 7 y s Å 3 R é & ÷ b r & ß % f Í ' é &  
 b r & # ' n ? t ā È ù ÷ ü t G » y d φ Ó t L u Z ö / \$ #  
 ÷ b Î \* s ù 8 k y f İ m z Ó Í \_ » y J r O ' Î T t • ā \_ ù ' s ?  
 ! \$ t B u r x 8 İ % Z İ ā ô ` İ J s ù # \ • ô ± t ā | M ô J y J ø ? r &  
 4 š • ø < n = t ā ` , ä © r & ÷ b r & ß % f Í ' é &  
 š Ä İ B ª ! \$ # u ä ! \$ x © b Î ) p' Î T B % É f t F y ™  
 .<sup>(1)</sup> | t ü ü Å s Î = » φ Á 9 \$ #

وقد سكت القرآن بعد ذلك عن طبيعة حياة موسى في مدين ولم يذكر تفاصيلها، وقد أشار  
 القرآن إلى أن موسى قد أوفى بالوعد الذي أبرمه مع الرجل ثم قفل عائداً إلى مصر بعد ذلك ،  
 u' \$ y ™ u r Ÿ @ y \_ F { \$ # Ó y > q ā B 4 Ó | Ó s % \$ £ J n = s ù n  
 É = İ R \$ y \_ ` İ B • [ t R # u ä ÿ ¾ Ä & Î # ÷ d r ' Î /  
 .<sup>(2)</sup> | # Y' \$ t R Í ' q' Ü 9 \$ #

### المطلب الثالث: التكليف بالرسالة

أقف للحديث عن تكليف موسى بالرسالة، كونها النقطة التي عاد من خلالها موسى  
 لمسرح المواجهة مع فرعون، بعدما كانت حادثة قتل القبطي الموالي لفرعون، النقطة التي  
 انقطعت من خلالها علاقة موسى بفرعون مدة عشر سنين، وقد تحدث الله عن تكليف موسى  
 بالرسالة في عدد من سور القرآن الكريم، وهذه السور تشمل سور طه والنمل والقصص و  
 الشعراء والنازعات<sup>(3)</sup>، وعند النظر في هذه السور نجد أن سورة طه كانت أكثر السور تفصيلاً

(1) القصص (23-27).

(2) القصص (29).

(3) انظر سورة طه (9-48)، والشعراء (10-17)، والنمل (7-14)، والقصص (29-35)، والنازعات (15-19).

لهذا الجانب، مع اشتراك السور التي تحدثت عن تكليف موسى بالرسالة في إيراد عد من الأحداث المشتركة، مثل المناداة لموسى عند جبل الطور، ومعجزة العصا واليد البيضاء وغيرها، مع الإشارة إلى اختلاف العبارات بين آيات السور لإفادة الأغراض المختلفة (1)،

وسأعرض ما جرى مع نبي الله موسى أثناء عودته من مدين قافلاً إلى أرض مصر، كما جاء في كتاب الله، فقد سار موسى بأهله في طريق سيناء التي توصله إلى مصر، وسيناء أرض صحراوية، والصحراء تعرف بحرّها نهاراً وبردّها القارص ليلاً، وأثناء المسير رأى موسى ناراً، فطلب من أهله أن يقيموا في مكانهم، وتوجه نحو النار مستبشراً فرحاً مستأنساً، لما للنار من حاجة في هذا البرد القارص والليل البهيم، وكان المكان الذي شاهد موسى فيه النار هو جانب جبل الطور في سيناء، ويدل على ذلك قوله تعالى : 40 | Ós% \$ £J n=sù n :

ÿ %í & î # ÷dr'î / u' \$ y™ur Ÿ@y \_F{ \$ # Óy > qāB  
(2) | # Y' \$ tR í ' q' Ü9\$ # É=ï R\$ y \_ ` ï B • [ tR# uä  
وجانب الطور هو الجانب الأيمن كما ورد في قوله تعالى: tRur n : « uZ ÷fy %» Ç m»  
Ç` y J ÷fF{ \$ # í ' q' Ü9\$ # É=ï R\$ y \_ ` ï B ويرى  
أن الأيمن هو صفة لجانب الطور (4)، والجانب الأيمن من جبل الطور هو الجانب الغربي، كما  
ففي سورة القصص \$ tBur n 2 | MZä. É=ï R\$ pg 2 | MZä.

4' n<î ) ! \$ oYøŠÿÖs% ø(Éî ) Çc' î 1 ö• tóø9\$ #  
z` ï B | MYä. \$ tBur t• øBF{ \$ # Óy > qāB  
« ã±9\$ # ã üü ï %î g » (5)، أي ما كنت بالجانب الغربي الأيمن لجبل الطور، وهو  
الجانب الذي نادينا موسى منه (6) وهذا الجانب هو المقصود من قوله : £J n=sù n : !  
ï Š# uqø9\$ # Ā™ï Ü» x © ` ï B š " ï Šqç R\$ y g 8s?r &

(1) المخشري، أبو القاسم جار الله محمود عمر الخوارزمي، الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التنزيل، (175/3)، دار الفكر، ط1، 1977م.

(2) القصص (29).

(3) مريم (52).

(4) الأندلسي، البحر المحيط، (188/6)، مرجع سابق.

(5) القصص (44).

(6) الخالدي، القصص القرآني، (353/2)، مرجع سابق.

(1) والشاطئ الواد هو جانب الواد كما ذكر البقاعي (2)، وقد وردَ اسم الواد في قوله تعالى ( n ) ¼ç mš / u' ç m1 y Š\$ tR ø(Ē ) وشاطئ الواد أي جانبه، كان مشتملاً على هذه الشجرة، إذ كانت نابثة فيه (4)، والمعنى مختصراً لما أتى موسى المكان بعد أن رأى النار، ناداه الله من الشجرة، وهذه الشجرة، في شاطئ وادي طوى، وهذا الشاطئ هو جانب الوادي الأيمن، وهذا الوادي هو في جانب جبل الطور الأيمن، وهذه البقعة هي كلها البقعة المباركة (5)، وقد نادى الله موسى مخبراً إياه أنه هو الله الذي يكلمه ويخاطبه، وأمره أن يخلع نعليه تعظيماً وتكريماً وتوقيراً لتلك البقعة المباركة، ولا سيما في تلك الليلة المباركة(6)، فهو يعلمه التواضع في الهيئة بخلع النعلين لقدسيتها المكان، ثم أخبره بالإصطفاء والإجتباء، ليكون نبياً رسولاً، ثم طالبه بأدب الإنصات (7) قال تعالى \$ £J n=sù n : p' Ĩ oTĪ ) \* # Óy > qβJ » tf y " ĩ Šqç R \$ y g 8s? r & y 7ø< n=÷è tR ôi n=÷z \$ \$ sù y 7• / u' O\$ tRr & " Yqè Û Ä" £%s) βJø9\$ # ĩ Š# uqø9\$ \$ Ĩ / y 7" RĪ ) ) ôi ĩ J tGó™\$ \$ sù y 7è? ÷Žti ÷z \$ # \$ tRr & ur \* (8) # Óyr qāf \$ y JĪ 9 \$ tRr & úÓÍ \_ - RĪ ) n : أسس ثلاثة، وهي الوجدانية ويدلُّ عليها قوله تعالى : (9) O\$ tRr & HwĪ ) tm»s9Ā ) I wª ! \$ #

(1) القصص (30).

(2) البقاعي، برهان الدين أبو الحسن إبراهيم بن عمر، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، (482/5)، تخريج عبد الرازق غالب المهدي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1995م.

(3) النزاعات (16).

(4) أبي، أبو الفصل شهاب الدين السيد محمود البغدادي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم وال سبع المثاني، (73 /10)، دار الفكر، 1987م.

(5) الخالدي، القصص القرآني، (354/2)، مرجع سابق.

(6) بيومي، محمد، القصص القرآني، دروس وعبر للدعوة والدعاة، ص249، مكتبة الإيمان، مصر، ط1، 1999م.

(7) حوَّى، الأساس، (3353/7)، مرجع سابق.

(8) طه (11-13).

(9) طه (14).





عينه بنور الله الحق الواضح<sup>(1)</sup>، ثم أمره الله أن يدخل يده إلى جناحه، وأصل الجناح للطائر، ثم أطلق على اليد والعضد والجنب فإذا<sup>(2)</sup> هي تخرج بيضاء من غير برص ولا أذى<sup>(3)</sup>، وقيل كانت يد موسى سمراء لأنه أسمر<sup>(4)</sup>، ولما أدخل يده في جيبه وأخرجها سطعَ منها نورٌ عظيم، وقد أرى الله موسى هاتين العجزتين اللتين وصفهما بأنهما من المعجزات والآيات الكبرى n " uZö9ä3ø9\$ # \$ uZİ F»tf# uäö`İ By7tfİ Žā\İ 9 (5) |

وكل هذا حدث قبل أن يأمره بالذهاب إلى فرعون، وما ذلك إلا لأنه يعلم أنه سيبعثه إلى أكثر أهل الأرض جبروتاً وطغياناً، فقدّم الله له ما يهون عليه ما كلفه به، ثم أخبره بالتكليف المحدد له قائلًا: n ( ó =y døE\$ # n tböqtäö• İ ù 4' n<Ā ) 4Öx ösÜ ¼ç m<sup>-</sup> RĪ ) أي جاوز الحد في طغيانه وجبروته<sup>(7)</sup>، وفي هذه اللحظة علم موسى أنه منتدبٌ لهذه المهمة الضخمة، فهو يعرف من هو فرعون، فقد ربي في قصره، وشهد طغيانه وجبروته، وشاهد ما يصبه على قومه من عذاب ونكال<sup>(8)</sup>، وقد كان تأييد موسى بالمعجزات أمراً ضرورياً اقتضته حكمة المولى عز وجل، فهو مرسل إلى الطاغية فرعون، أعنى ملوك الارض في زمانه، وأقدمهم عرشاً، وأثبتهم ملكاً، وأغرقهم حضارة، وأشدّهم استعباداً للخلق هو مرسل لاستنقاذ قوم شربوا من كؤوس الذل حتى استمروا مذاقه فمردوا عليه واستكانوا دهرًا طويلًا، والذل يفسد الفطرة حتى تأسن وتتعفن ويذهب ما فيها من الخير، فاستنقاذ هؤلاء أمر شاق وعسير<sup>(9)</sup>، فانطلق لسانه مناشداً ربه، سائلاً إياه بعض المسائل التي من

(1) جاد المولى، محمد أحمد، قصص القرآن، ص117، تحقيق محمد علي الشقيري، مكتبة دار الثقافة، عمان، 1997م.

(2) المراغي، تفسير المراغي، (104/8)، مرجع سابق.

(3) حوى، الأساس، (3356/7)، مرجع سابق.

(4) أنظر البخاري، صحيح البخاري، (170/2)، كتاب أحاديث الأنبياء، باب واذكر في الكتاب مريم، حديث رقم 3438، مرجع سابق، وانظر العسقلاني، فتح الباري، (601/6)، مرجع سابق.

(4) طه (24).

(5) طه (25).

(7) حوى، الأساس، (3356/7)، مرجع سابق.

(8) قطب، الظلال، (469/5)، مرجع سابق.

(9) لفتياني، تيسير المحجوب، الحوار الوأني في قصة موسى عليه السلام، ص 53، مركز الكتاب الأكاديمي، الأردن، ط1، 2004م.



br & B\$ %s{ r & p' î oTî ) É b>u' tA\$ s%  
 Ÿw\$ s% n قوله: والتخوف الثاني في قوله:<sup>(1)</sup> | È bqç / É j < s3ãf  
 x Pã• øÿ tf br & B\$ \$ sfwU \$ uZ<sup>-</sup> Rî ) ! \$ oY- / u'  
 فقد تخوَّف موسى<sup>(2)</sup> | 4Óx ööÜtf br & ÷rr & ! \$ oYøŠn=tā  
 وهارون من أن يعجلَّ لهما فرعون بالعقوبة، أو أن يجاوز الحد في الإساءة إليهما<sup>(3)</sup>، والتخوُّف  
 الثالث كان خوفه من القتل بسبب قتله الرجل القبطي الموالي لفرعون قبل فراره إلى مدين، وقد  
 عبَّر عن ذلك بقوله B\$ %s{ r 'sù Ò= / RsE ¥' n? tā öNç l m; urn  
 | È bqè =ç Fø) tf br &<sup>(4)</sup>.

فقد سأل موسى ربَّه مسأله، وذكر له مخاوفه في ذلك الموقف العظيم، فأعطاه الله  
 مسأله، وآتاه ما أراد، قال تعالى : | MŠİ ? r é & ô% s% tA\$ s% n :  
 4Óy > qβJ » tf y 7 s9 ÷ sβ™<sup>(5)</sup>، وقبل أن يغادر موسى ذلك المكان، ذكره الله  
 بنعمه عليه ورعايته له في حياته منذ ولادته، حتى هذه اللحظة، وذلك لينشط في الدعوة إلى الله،  
 و القيام بواجبه، وهذه النعم كثيرة، ابتداءً من إنجائه من فرعون صغيراً وإرجاعه إلى أمه،  
 وإنجائه مرة أخرى من بطش فرعون عندما أراد قتله، ثم اصطفائه برسالته وتأييده بالمعجزات  
 \* # " t• ÷zé& \_ oš• tBy 7ø< n=tā \$ " YuZtB ô% s) s9ur n  
 \$ tBy 7İ i Bé& # ' n<Î ) ! \$ uZøŠym÷rr & ø(Ē )  
 ' Î ü ĩ mŠİ üÉ < ø% \$ # È br & \* # Óyr qāf  
 ' Î ü ĩ m< ĩ üÉ < ø% \$ \$ sù ĩ Nqç / \$ - G9 \$ #  
 • Ou< ø9 \$ # ĩ mÉ ) ù=ā< ù=sù É dOu< ø9 \$ #  
 ' Í k < Ar B%tā ç nō< è { ù' tf È @ĭ m\$ ĩ ĩ 9 \$ \$ Î /

(1) الشعراء (12).

(2) طه (45).

(3) حوى، الأساس، (336/7)، مرجع سابق.

(4) الشعراء، (14).

(5) طه (36).

y 7 ø< n=tã à Mø< s) ø9r & ur 4 ¼ã& ©! Ar B%tãur  
4' n?tã yì oYóÁç Gĩ 9ur Óí h\_ï i B Zp-6ptx C  
ãAqà) tGsù š • ç G÷z é& úÓÅ´ ôJs? øEÍ ) \* úÓÍ \_ø< tã  
¼ã&é# àÿ õ3tf ` tB 4' n?tã ö/ ä3-9BŠr & ö@y d  
§• s) s? ö' s1 y 7ï i Bé& # ' n<Î ) y 7» uZ÷è y \_ t• sù  
\$ Tì øÿ tR | Mù=tGs%ur 4 tbt" øtr Bÿwur \$ pk B] ø< tã  
y 7» `` YtGsùur É dOtóø9\$ # z` ï B y 7» uZøŠøfuZsù  
È@÷dr & p' Î ú tûüï ZÅ™ | M÷VÎ 7n=sù 4 \$ ZRqç Fèù  
9' y %s% 4' n?tã | M÷¥Å\_ \$Nè O tütì ô%tB  
ÓÅøÿ uZï 9 y 7ç G÷è uZsÜô¹ \$ # ur \* 4Óy > qBJ» tf  
.(1)l

المبحث الثاني: موسى مع فرعون من الميلاد إلى البعثة في التوراة

### المطلب الأول: ولادة موسى وطفولته في التوراة

عند النظر في قصة موسى مع فرعون في التوراة، نجد أن جميع أحداث هذه القصة في جميع مراحلها وردت في سفر الخروج، والذي سمي بهذا الاسم لتناوله خروج بني إسرائيل من أرض مصر<sup>(1)</sup>، وعند الحديث عن ولادة موسى وطفولته في التوراة، تذكر التوراة أن ملكاً جديداً قد حكم مصر، ولم تذكر التوراة اسم ذلك الملك، و كان هذا الملك يكنّ الحقد لبني إسرائيل، وخاصةً بعد ما رأى أن عددهم يكثر، وأن أملاكهم تتسع ونفوذهم يقوى<sup>(2)</sup>، ولكي يتجنب الفرعون الجديد هذا التزايد السكاني عند بني إسرائيل، فقد فرض عليهم أن يلقوا إلى النهر بكل طفل ذكر، ولكي يضمن فرعون قتل الذكور من المواليد لجدد لبني إسرائيل، وكل ذلك الأمر لقابليتي العبرانيات، (وكلم ملك مصر قابليتي العبرانيات اللتين اسم أحدهما "شفره" والأخرى "قوعه" وقال حينما تولدان العبرانيات وتظنانهن على الكراسي إن كان ابنا فاقتلاه، وإن كان بنتاً فتحيا)<sup>(3)</sup> ولكن القابلتين كما تذكر التوراة لم تنجزا لفرعون ما أراد، لخوفهما من الله، وتعذرتا لفرعون بأن نساء بني إسرائيل أقوى من نساء القبط حيث يلدن قبل أن تصل القابلة إليهن<sup>(4)</sup>، فأمر فرعون عندئذ جميع شعبه بقتل كل مولود ذكر يولد من أبناء بني إسرائيل واستحياء كل بنت، وخاصةً بعدما قام الكاهن الأكبر في مصر بإبلاغه أن ولداً يولد للعبرانيين يقوم بإهلاك فرعون وقومه، فاستشاط فرعون غضباً وزاد من نقمته وعذابه على بني إسرائيل، وتذكر التوراة أن فرعون سخر بني إسرائيل لخدمته وبناء المدن الضخمة، (فجعلوا عليهم رؤساء تسخير لكي يذلّوهم بأنثقالهم فبنوا لفرعون مدينتي فيثوم ورعمسيس)<sup>(5)</sup>، ولا تزال هذه

(1) السقا، نقد التوراة، ص30، مرجع سابق.

(2) الخروج (10-1/1).

(3) الخروج (16-15 /1).

(4) الخروج (20-18/1).

(5) الخروج، (11/1).

المدن شاهدةً على ظلم فرعون لبني إسرائيل، فهي موجودة في المنطقة الشرقية من دلتا النيل<sup>(1)</sup>، وفي هذا الزمن المظلم من تاريخ بني إسرائيل ولد موسى، وتذكر التوراة أن والد موسى "عمرام" تزوج من عمته "يوكابد"<sup>(2)</sup>. وينتسب عمرام وزوجته إلى بيت لاوي بن يعقوب عليه السلام<sup>(3)</sup>، وحينما ولد موسى خبأته أمه "يوكابد"، ثلاثة أشهر بعيداً عن عيون فرعون وجنوده، وبعد ذلك لم تستطع أمه أن تخفيه فوضعت في سبط من البردي، وهو قارب صغير مصنوع من عيدان البردي التي تنمو على ضفاف النيل، والذي تم طلاؤه بالقار لمنع نفاذ الماء إلى داخل الصندوق<sup>(4)</sup> وضعت في النهر، حيث وقفت أخته من بعيد لتعرف ماذا يفعل به<sup>(5)</sup>، وتذكر التوراة أن ابنة فرعون<sup>(6)</sup> كانت في ذلك الوقت تغتسل في النهر مع بعض جواريها، فلما رأت الصندوق أمرت بإحضاره، فأحضر لها، ولما فتحت وجدته فيه صبياً صغيراً يبكي، فرق له قلبها، حيث علمت أنه من أولاد العبرانيات<sup>(7)</sup>، ومع علمها بكره والدها للعبرانيين إلا أن غريزتها دفعتها لحبه والحنو عليه، وفي تلك اللحظة تقدمت أخته من ابنة فرعون وسألتها إن كانت ترغب في أن تحضر امرأة من العبرانيات لكي ترضع المولود، ود، ولما رأت رغبتها في ذلك ذهبت وأحضرت أمها، فقالت لها ابنة فرعون: **(إذهبي بهذا المولود وأرضعيه لي وأنا أعطيك أجرتك)**<sup>(8)</sup>، فذهبت به وأرضعته حتى كبر، ثم أرجعته إلى ابنة فرعون، التي اتخذته ابناً لها وأسمته بموسى بسبب أنها انتشلتته من الماء<sup>(9)</sup> ونقرأ في هذه الأحداث أن موسى قد عاد إلى بيت أمه، وعاش فيه فترة من الزمن لم تحدد التوراة، ثم رجع إلى قصر فرعون ليعيش في

(1) كاي، موريس، التوراة والإنجيل والقرآن والعلم، ص 93 ترجمة نخبة من الدعاة، دار الكندي، بيروت، ط 1، 1978م.

(2) الخروج (20/6).

(3) الخروج (16/6).

(4) ماستر فيديا، التفسير التطبيقي، ص 132، بتصريف، مرجع سابق.

(5) أنظر الخروج (4-3/2).

(6) اختلف في اسم ابنة فرعون، فيرى البعض أنها حنثبوت زوجة تحتمس الثاني وكانت عاقراً، ويرى آخرون أنها ابنة رمسيس الثاني الذي كان يشتهر بالقسوة واستعباد الآخرين، أنظر ماستر فيديا، التفسير التطبيقي، ص 132، مرجع سابق.

(7) أنظر الخروج (6-5/2).

(8) أنظر الخروج (9-7/2).

(9) الخروج (10-9/6).

كنف ابنة فرعون وتحت رعايتها، وقد أصبح منذ ذلك الوقت ربيب ابنة فرعون، ونلاحظ كذلك عدم تحديد الزمن الذي ولد فيه موسى، ولا تحديداً لاسم فرعون مصر في ذلك الزمن، ثم تطوي التوراة مرحلةً من حياة موسى دون ذكر أي تفاصيل لتلك المرحلة، تلك المرحلة التي رجع فيها موسى إلى قصر فرعون حتى أصبح شاباً، ومن الملاحظ أن علاقة موسى بفرعون في هذه المرحلة كانت علاقة تبني دون ذكر لأي تفاصيل عن طبيعة التبني وحدوده.

### المطلب الثاني: طبيعة العلاقة بين موسى وفرعون في مرحلة الشباب

بعد أن طوت التوراة دون تفاصيل تذكر حياة موسى في قصر فرعون، إنتقلت للحديث عن شباب موسى، وهي مرحلة شهدت تغيراً جذرياً في علاقة موسى بفرعون، وذلك بعد أن قتل موسى الرجل القبطي والذي يعد من أتباع فرعون، تقول التوراة في وصف عملية القتل: (وحدث في تلك الأيام لمَّا كبر موسى أنه خرج إلى إخوته لينظر في أئقآلهم فرأى رجلاً مصرياً يضرب رجلاً عبرانياً من إخوته، فالتفت إلى هنا وهناك، ورأى أن ليس أحد فقتل المصري وطمره في الرمل)<sup>(1)</sup> وهنا تنسب التوراة إلى موسى تهمة القتل بشأن المصري الذي اعتدى على أخيه الإسرائيلي<sup>(2)</sup>، فعندما اطمان موسى أن ليس أحد يراه قتل المصري وأخفى جثته تحت الرمل، وفي اليوم التالي وجد موسى رجلين من العبرانيين يختصمان، فما كان منه إلا أن خاطب المذنب منهما، سائلاً إياه عن سبب ضربه لصاحبه، فرد عليه الـ مذنب قائلاً: (من جعلك رئيساً وقاضياً علينا أمفتكر بقتلي كما قتلت المصري؟؟)<sup>(3)</sup>، وكان هذا العبري يعلم بحادثة قتل المصري في اليوم السابق، وذلك إمَّا عن طريق العبراني الذي نصره موسى بقتل المصري، أو بطريقة أخرى، فعلم موسى أن أمره قد فضح، وتذكر التوراة أن فرعون علم بالأمر، وطلب أن يقتل موسى، فهرب موسى من وجه فرعون وسكن في أرض مدين، وجلس

(1) الخروج (12-11/2).

(2) الخولي، محمد علي، اليهود من كتابهم، ص 24، دار الفلاح للنشر والتوزيع، الأردن، ط 1، 1998م، بتصريف، وانظر السقا، نقد التوراة، ص40، مرجع سابق، والخولي، محمد علي، التحريف في التوراة، ص31، دار الفلاح للنشر والتوزيع، ط1، 1999م.

(3) الخروج (14/3).



عند بئرها<sup>(1)</sup>، وعند هذه النقطة تحوّل موسى من ربيب لابنة فرعون إلى شخص مطلوب من قبل والدها في عملية قتل لأحد أفراد شعبه، ونتيجةً لذلك انقطعت العلاقة بين موسى وفرعون مدةً زمنية، وهذه المدة غير محدّدة في نصوص التوراة، وقد سردت التوراة بعضاً من الأحداث التي عاشها موسى في مدين، ابتداءً من النقاء موسى بسبع فتياتٍ لكاهن مدين "يثرور"<sup>(2)</sup>، حيث قام موسى بسقاية الأغنام لهنّ بعد أن طردهنّ الرعاة<sup>(3)</sup>، وتزوج موسى من صفوره ابنة يثرور والتي أنجبت له ابناً أسماه "جرشوم"<sup>(4)</sup>، وذلك بعدما ارتضى موسى السكن عند ذلك الكاهن والزواج من إحدى بناته، مقابل عمله في رعي الأغنام عنده، دون تحديد المدة الزمنية لذلك الإتفاق، وتذكر التوراة أثناء تلك الفترة أن ملك مصر والذي كان يطارد موسى لقتله المصري قد مات، (وحدث في تلك الأيام الكثيرة أن ملك مصر قد مات وتهدّد بنو إسرائيل من العبودية)<sup>(5)</sup>.

### المطلب الثالث: التكليف بالرسالة في نصوص التوراة

تذكر التوراة أنّ موسى أثناء عمله في رعاية الأغنام لحماه يثرور، ساق الأغنام إلى جبل حوريب<sup>(6)</sup> وهناك رأى موسى شجرة صغيرة مشتعلة ولكنها لا تحترق، فذهب ليستطلع الأمر فناده الله من وسط تلك الشجرة، وطلب منه أن يخلع حذاه لأنه في أرضٍ مقدّسة<sup>(7)</sup>، فغطّى موسى وجهه لأنه خاف أن ينظر إلى الله كما تقول التوراة<sup>(8)</sup>، ثم كَلَّمَ الله موسى مبيناً له السبب

(1) الخروج (15/2).

(2) يثرور، حمو موسى كان يسكن في مدين في صحراء سيناء، وقد وصل لمعرفة الله، وكان يعمل راعياً وكاهناً، زوج موسى من ابنته صفوره، مقابل أن يعمل في خدمته ورعاية أغنامه، ومن المشكل أن التوراة ذكرت أسماء أخرى لموسى مثل رعوئيل كاهن مدين، ورحوبات بن رعوئيل المديني، ورحوبات القيني، أنظر أحمد عبد الوهاب، تعدد نساء الأنبياء ومكانة المرأة في اليهودية والمسيحية والإسلام، ص 15، مكتبة وهبة، مصر، ط1، 1989م، وانظر ماستر فيديا، التفسير التطبيقي، ص133، مرجع سابق، والبار، الله جل جلاله، ص 196، مرجع سابق.

(3) الخروج (17-16/2).

(4) الخروج (22/2).

(5) الخروج (23/2).

(6) الخروج (2/3). وهو جبل سيناء، أنظر ماستر فيديا، التفسير التطبيقي، ص183، مرجع سابق.

(7) الخروج (5/2/3).

(8) الخروج (6/3).

الذي ناداه من أجله، وهو إخراج بني إسرا ئيل من عبودية فرعون، وذلك بعد أن تذكّر الله بني إسرائيل، وتذكّر ميثاقه مع إبراهيم وإسحاق ويعقوب، وذلك بعد أن سمع الله أنين بني إسرائيل وصعد صراخهم إليه <sup>(1)</sup>، (فالآن هلم فأرسلك إلى فرعون، وتخرج شعبي بني إسرائيل من مصر،<sup>(2)</sup>عندها ظهر تردّد موسى في قبول ال تكليف، وعدم الرغبة في حمل الرسالة، وعدم الثقة بالنفس حيث يقول : (ومن أنا حتى أذهب إلى فرعون؟، وحتى أخرج بني إسرائيل من مصر؟)<sup>(3)</sup>وفي موضع آخر قال له : (هكذا تقول لبني إسرائيل يهوه إله آبائكم أرسلني إليكم)<sup>(4)</sup>بعد ذلك طلب الله من موسى أن يذهب ويجمع شيوخ وزعماء بني إسرائيل، وأن يخبرهم أن إله آبائهم إبراهيم وإسحاق ويعقوب قد ظهر له، وطلب منه أن يقود بني إسرائيل ليخرجهم من المذلة التي يعيشون تحتها في مصر<sup>(5)</sup>، وبحسب ما جاء في التوراة، فقد أمر الله موسى أن يذهب إلى فرعون "ملك مصر" إذا أطاعه شيوخ وزعماء بني إسرائيل، وأن يذهبوا جميعاً إلى فرعون ويخبروه أن إله العبرانيين قد إنتقامهم، وطلب منهم أن يخرجوا لعبادته <sup>(6)</sup>، وأخبر الله موسى مسبقاً بالنتيجة، وهي أن فرعون لن يسمح لهم أن يخرجوا من أرض مصر، **ولئني أعلم أن ملك مصر لا يدعكم تمضون** <sup>(7)</sup>، ونتيجة لذلك فإن الله سينزل بفرعون وقومه أشدّ الويلات والمصائب، وبعدها يطلق فرعون لإسرائيليين <sup>(8)</sup>، وحسب التوراة فقد طمأن الله موسى لمّا رآه متردداً في قبول الرسالة، وذلك بأنّه سيجعل بني إسرائيل يحظون برضى المصريين وثقتهم، وطلب منه أن لا يُخرج بني إسرائيل من أرض مصر فارغي الأيدي، بل عليه أن يطلب منهم أن يحتالوا على المصريين، ويستغلوا رضاهم ليلة الرحيل عن مصر، ويأخذوا متاعهم وحليّهم، وبعد هذا كلّه ورغم هذا الأمان الذي أعطاه الله لموسى، نرى موسى مرة أخرى متردداً في قبول الرسالة، وهذه المرة كانت حجته بحسب زعم التوراة، خشيته أن لا

(1) الخروج (24-25).

(2) الخروج (10-12).

(3) الخروج (11/3).

(4) الخروج (15/3).

(5) الخروج (16/3-17).

(6) الخروج (18/3).

(7) الخروج (19/3).

(8) الخروج (20/3).

يصلّوهم بما يخبرهم به من تكليم الرب له وتكليفه بالنبوة<sup>(1)</sup>، وفي تلك اللحظة سأله الله عمّا يحمل في يده، فأجابته بأنها عصاه، فأمره الله أن يلقبها على الأرض، فإذا هي حياة عظيمة تتلوى، فهرب منها موسى خائفاً وجللاً، فقال الرب لموسى **مَلَأْ يَدَكَ وَأَمْسِكْ بِذَنْبِهَا فَمَدَّ يَدَهُ وَأَمْسَكَ بِهِ فَصَارَتْ عَصاً فِي يَدِهِ**<sup>(2)</sup>، وأخبره الله أن هذه العصا معجزة له، ودليل صدق على دعواه، ثم أمره الله أن يدخل يده في عبه، فلما أدخلها وأخرجها فإذا هي برصاء مثل الثلج<sup>(3)</sup>، ثم أمره الله بأن يعيدها، فأخرجها فإذا هي تعود كباقي جسمه، ثم أخبره الله أنهم إذ لم يصدقوا هاتين المعجزتين، ولم يصغوا لكلامه فعليه أن يغرف من ماء النهر، وأن يسكبه على الأرض الجافة، وعندها يتحول الماء الذي عُرف من النهر إلى دم فوق الأرض<sup>(4)</sup>، وبعد أن أرى الله موسى المعجزات الثلاث، عاد موسى للمجادلة مرة أخرى وظهر تردده في قبول الرسالة، وتوسل إلى الله أن يعفيه من هذه الأمور<sup>(5)</sup>، ولكن هذه المرة بحجة مختلفة، وهي أنه لا يحسن النطق، ولا يحسن الكلام الفصيح، وهذا ما يسبب له الحرج، وعدم معرفة الناس لما يقوله لهم<sup>(6)</sup>؛ فقال موسى **لِلرَّبِّسْتَمِعْ أَيُّهَا السَّيِّدُ لَسْتُ أَنَا صَاحِبُ كَلَامٍ مِّنْذُ أَمْسٍ وَلَا أَوَّلِ مَسْأَلَةٍ مِّنْ أَمْسٍ، وَلَا مِنْ حِينَ كَلَّمْتَ عَبْدَكَ، بَلْ أَنَا ثَقِيلُ الْفَمِّ وَاللِّسَانِ**<sup>(7)</sup>، فطمأن الله موسى أنه سيكون معه، ويلقنه ما يقول أمام فرعون وقومه، ومع ذلك استمر موسى بالجدال ومحاولة التوصل من المهمة فيقول للرب **إِسْمِعْ أَيُّهَا السَّيِّدُ أَرْسَلْ بِيَدِي مِنْ تَرْسَلٍ**<sup>(8)</sup>، فعندها حمي غضب الرب على موسى لكثرة جداله وتهريبه من حمل المسؤولية، ومن ثم أخبر الرب موسى أنه سيرسل معه هارون لأنه يحسن الكلام أكثر منه، فيكون ناطقاً باسمه، ويكون موسى إلهاً لهارون<sup>(9)</sup>، وأخبره كذلك أن هارون سيخرج لاستقباله عند عودته، وأنه سيفرح بلقائه، وأن عليه أن يلقن

(1) الخروج (4-2).

(2) الخروج (4-2/4).

(3) الخروج (6/4).

(4) الخروج (9-4).

(5) ماستر فيديا، التفسير التطبيقي، ص138، مرجع سابق.

(6) البار، الله جل جلاله، ص197، بتصرف، مرجع سابق.

(7) الخروج (10/4).

(8) الخروج (12/4).

(9) الخروج (13/4).

هارون كلام الربليتكلم به أمام فرعون وأمام الشعب<sup>(1)</sup>، وبعد هذا يقتنع موسى بأن عليه حمل الرسالة، وأن يخرج بني إسرائيل من الذل والهوان الذي يعيشونه تحت حكم الفراعنة الظالمين، ثم عاد موسى إلى مدين وأخبر حماه يثرون بما حدث معه من لقاء الرب في أرض سيناء، وقال له أنه سيرجع إلى أرض مصر ليخرج قومه من ظلم فرعون، وأثناء وجود موسى في مدين أخبره الله أن جميع الأشخاص الذين كانوا يريدون قتله بسبب قتله القبطي قد ماتوا، فأخذ موسى زوجته وأولاده، وأركبهم على الدواب، ورجع إلى مصر آخذاً معه عصاه<sup>(2)</sup>، وتوردُ التوراة قصةً عجيبة حدثت مع موسى أثناء عودته مع أهله إلى أرض مصر، وهذه القصة أشبه بالخرافات، أو قل إن الخرافات أشبه بها، حيث تذكر التوراة أن الرب قرّر قتل موسى أثناء عودته إلى أرض مصر، فنزل بنفسه ليقوم بهذه المهمة، وعندها أخذت صفوره روجةً موسى "صوانه أي حجراً حاداً" وقطعت غرلة إبنها<sup>(3)</sup>، ومست رجلي الرب بدماء ابنها وقالت له مسترحماًك (عريس دم لي فأقلع الرب عن قتل موسى)<sup>(4)</sup>، وقبل ذلك طلب الله من موسى أن يكمل الطريق إلى مصر، ويبلغ دعوته لفرعون وقومه، وأن يطلق تحذيراً لفرعون مفاده أنه إذا لم يؤمن بالله، ولم يرتض أن يخرج بني إسرائيل من مصر، فإن الله سيقول ابن فرعون البكر، من باب المجازاة بالمثل، كون إسرائيل الذي ينتمي إليه بنو إسرائيل ابن الله البكر<sup>(5)</sup>، وبعدها أمر الله هارون أن يذهب إلى الصحراء ليلتقي بموسى، فذهب والتقاء، وأخبر موسى هارون بجميع ما جرى معه من لقاء الرب وما أمره به، والآيات التي منحها إياه، ثم مضى موسى وهارون وجمعا شيوخ بني إسرائيل، وهناك تكلم هارون أمام الشعب، مخبراً إياهم بما حدث مع موسى، وأراهم هارون المعجزات التي أيد الله بها موسى، وعندما رأى بنو إسرائيل

(1) الخروج (17-14/4).

(2) الخروج (20-19/4).

(3) في إشارة لعملية الختان، والختان إسم للمحل وهي الجلدة التي تبقى بعد القطع، والتي تجري للذكور عادةً، وهي مقدمة الفرج عند الذكور، انظر ابن قيم الجوزية، تحفة المودود بأحكام المولود، ص103، تقديم محمد سويد، المكتب العالمي للطباعة والنشر، بيروت، 1995، وانظر علوان، عبد الله، تربية الأولاد في الإسلام، (107/1)، دار السلام، ط2، 1978م.

(4) البار، المدخل، ص66 جمع سابق، وانظر زنون كوسيد وفسكي، الأسطورة والحقيقة في التوراة، ص 97، ترجمة د. محمد مخلوف، دار الأهالي للطباعة والنشر، ط1، 1996م، بتصرف.

(5) الخروج (23-21/4).

هذه المعجزات علموا أن الرب قد افتقدهم وأنه أراد أن يخرجهم من العبودية والذل، فخرؤا له ساجدين<sup>(1)</sup>، وعند هذه النقطة إبتدأت مرحلة جديدة، هي المرحلة العملية في الدعوة إلى الله أمام فرعون، والمواجهة مع الباطل.

---

(1) الخروج (31-27/4).

### المبحث الثالث: مقارنه لأحداث هذه المرحلة بين القرآن والتوراة

عند دراسة قصة موسى مع فرعون من ميلاده إلى بعثته<sup>هـ</sup> في كل من القرآن والتوراة، نجد أن بعضاً من أحداث هذه المرحلة يتوافق ذكر التوراة لها مع ما أثبتته القرآن الكريم، والبعض الآخر يختلف اختلافاً جزئياً أو كلياً بين الكتابين، وسأعرض من خلال هذا المبحث أوجه الاتفاق والاختلاف لأحداث هذه المرحلة بين نصوص الكتابين مستهلاً بالتوافق ثم بالاختلاف.

### المطلب الأول: المتفق عليه بين الكتابين من أحداث هذه المرحلة

#### التصريح باسم موسى والسكوت عن اسم فرعون

ورد اسم موسى في كتاب الله صراحةً مائة وستاً وثلاثين مرةً<sup>(1)</sup>، وورد اسم موسى كذلك في نصوص التوراة الكثيرَ الكثير، ولم يُعدّل في أي من الكتابين عن تسمية موسى بغير اسمه، بينما نجد أن اسم فرعون لم يرد في كل من القرآن والتوراة صراحةً، بل عدّل عن ذلك إلى لقبه، وهذا ما يتناسب مع الفائدة المرجوة من إيراد القصة، وهو أخذ العبرة والعظة وليس السرد التاريخي فحسب.

#### الإيهام في زمن ولادة موسى وفرعون ووفاتهما

لا يستطيع أحد أن يجزم بمعرفة تاريخ ولادة كل من موسى وفرعون ووفاتهما من خلال دراسة قصة موسى مع فرعون في كل من القرآن والتوراة، حيث لا يوجد في كلا الكتابين أي تحديد للزمن الذي وُلد فيه موسى وفرعون أو الزمن الذي توفيا فيه<sup>(2)</sup>.

(1) الخالدي، القصص القرآني، (270/2)، مرجع سابق.

(2) البار، الله جل جلاله، ص186، بتصرف، مرجع سابق.

## طبيعة الأجواء التي ولد فيها موسى عليه السلام

مَهَّدَ الْقُرْآنُ عِنْدَ الْحَدِيثِ عَنَ وِلَادَةِ مُوسَى بِالظَّرُوفِ الصَّعِيبَةِ الَّتِي كَانَ يَعْيشُهَا بَنُو إِسْرَائِيلَ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ، فَقَدْ أُسْتَعْلَى فِرْعَوْنُ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شَيْعَاءً، يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةً مِنْهُمْ، يَذْبَحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْخَرُ نِسَاءَهُمْ لِلْخِدْمَةِ وَالْعَمَلِ تَحْتَ إِمْرَتِهِ ، وَتَحَدَّثَتِ التَّوْرَةُ كَذَلِكَ عَنِ هَذِهِ الْأَجْوَاءِ، فَقَدْ ذَكَرَتْ أَنَّ مَلَكًا جَدِيدًا قَدْ حَكَمَ مِصْرَ، وَكَانَ هَذَا الْمَلِكُ يُكْنَى الْحَقْدَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ، فَأَمَرَ بِتَقْتِيلِ ذَكَورِ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْمَوْلِيدِ الْجَدِيدِ، وَتَسْخِيرِ رِجَالِهِمْ وَنِسَائِهِمْ لِلْعَمَلِ فِي خِدْمَتِهِ وَبِنَاءِ الْمَدِينِ الضَّخْمَةِ<sup>(1)</sup>.

### إلقاء موسى في اليم

عِنْدَمَا تَحَدَّثُ الْقُرْآنُ عَنِ وِلَادَةِ مُوسَى ذَكَرَ خَوْفَ أُمِّهِ عَلَيْهِ، وَمَا آلَ إِلَيْهِ هَذَا الْخَوْفُ فِيمَا بَعْدَ بَأْنِ وَضَعَتِ مُوسَى فِي التَّابُوتِ، وَأَلْقَتْ بِهِ فِي الْيَمِّ، قَالَ تَعَالَى : (وَإِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِي بِنَا وَأَنْ خَافِي جَهَنَّمَ إِنَّا جَنَدُ اللَّهِ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ لَا يَرْجُونَ إِلَهًا إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ يَتَوَكَّلُ عَلَىٰ الْغَافِلِينَ أُولَئِكَ جَدَّتْ كَيْدُهُمْ فَتَلْقَىٰهُمْ فِي جَهَنَّمَ حُمُوقًا يَلْعَبُونَ فِي النَّارِ كُلَّ نَفْسٍ حَمِيمَةٍ نَقَمَتْ فِيهَا ذَنْبًا كَثِيرًا كَذَلِكَ يُعَذِّبُ اللَّهُ النَّاسَ فِي آيَاتِهِ لَعَلَّ هُمْ يَرْجَعُونَ) (2) وَتَوَرَّدُ التَّوْرَةُ هَذَا الْحَدِيثَ، (فَقَدْ خَبَّأَتْ أُمُّ مُوسَىٰ وَلِيدَهَا بَعْدَ خَوْفِهَا عَلَيْهِ مِنَ الْقَتْلِ دَاخِلَ صَنْدُوقٍ وَأَلْقَتْ بِهِ فِي الْيَمِّ)<sup>(3)</sup>، فَكَلَّا الْكُتَابِينَ يَذْكُرُ حَادِثَةَ وَضَعِ مُوسَىٰ فِي التَّابُوتِ ثُمَّ الْقَذْفِ بِهِ دَاخِلَ الْيَمِّ مِنْ قَبْلِ أُمَّهِ بَعْدَ خَوْفِهَا عَلَيْهِ.

### الأخت المراقبة

ذَكَرَ الْقُرْآنُ أُخْتَ مُوسَىٰ وَدَوْرَهَا فِي مِرَاقِبَةِ تَابُوتِ مُوسَىٰ فِي الْيَمِّ بِإِيْعَازِ مَنْ أُمَّهَا،

وَإِذْ أَخْتُ مُوسَىٰ إِسْمَاعِيلُ أَخْتًا يُضَلِّعُهَا هِيَ كَمَا يُضَلِّعُ الْوَالِدُ وَابْنَهُ وَإِسْمَاعِيلُ يُحِبُّ اللَّهَ وَنَحْنُ عُزْبَتُهُ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ لَا يَرْجُونَ إِلَهًا إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ يَتَوَكَّلُ عَلَىٰ الْغَافِلِينَ أُولَئِكَ جَدَّتْ كَيْدُهُمْ فَتَلْقَىٰهُمْ فِي جَهَنَّمَ حُمُوقًا يَلْعَبُونَ فِي النَّارِ كُلَّ نَفْسٍ حَمِيمَةٍ نَقَمَتْ فِيهَا ذَنْبًا كَثِيرًا كَذَلِكَ يُعَذِّبُ اللَّهُ النَّاسَ فِي آيَاتِهِ لَعَلَّ هُمْ يَرْجَعُونَ

(1) المرجع السابق، ص 185، بتصرف.

(2) طه (39).

(3) الخروج (2/2).

،<sup>(1)</sup> | š cr ā • ā è ô ± o „ Ÿ w ö Nè dur 5 = ā Z ā \_ ` t ā % ĩ m ĩ /  
واستمرت أخته في المراقبة الحذرة، حتى وقع موسى في يد آل فرعون، ثم تدخلت في اللحظة  
المناسبة لتقترح عليهم أن ترشدهم إلى مَنْ تكونُ له مرضعةً ومربيةً،  
; MøŠt/ È @ ÷ dr & # ' n ? t ā ö / ä 3 — 9 ß Š r & ö @ y d  
¼ ç ms 9 ö Nè dur ö N à 6 s 9 ¼ ç mt R q è = à ÿ ö 3 t f  
«<sup>(2)</sup> | š c q ß s Ā Ā » t R (ووقفت أخته من بعيد لتعرف  
ماذا يفعل به)<sup>(3)</sup>، كما وتذكر التوراة تدخل الأخت عند القصر الفرعوني لكي ترشدهم إلى من  
يتولّى إرضاع ورعاية موسى، (فقالته أخته لابنة فرعون هل أذهب وأدعو لك امرأة مرضعةً  
من العبرانيات لترضع لك الولد)<sup>(4)</sup>.

#### إرضاع موسى على نفقة فرعون

بعد أن احتار القوم في شأن الوليد الصغير، وأرشد الله أخته لكي تتدخل في اللحظة المناسبة،  
وأحضرت أم موسى لكي ترضعه، وبعد قبوله ثديها استقر الرأي على أن تكون له مرضعاً،  
وكان هذا على نفقة فرعون، ويقرأ هذا في قوله تعالى على لسان فرعون عندما أخذ يمنُّ على  
موسى بعد أن رفض دعوته،  
y 7 ĩ n / t • ç R ó O s 9 r & t A \$ s % n  
ô ` ĩ B \$ u Z Š ĩ ù | M ÷ W ĩ 6 s 9 u r # Y % < ĩ 9 u r \$ u Z Š ĩ ù  
«<sup>(5)</sup> | t u ü ĩ Z Ā ™ x 8 ĩ • ç Hé Ā  
فراشنا، فعشت بيننا في نعمةٍ ورخاء؟<sup>(6)</sup>، وتذكر التوراة أن ابنة فرعون أعطت أمه الأجرة على

(1) القصص (11).

(2) القصص (12).

(3) الخروج (4/2).

(4) الخروج (7/2).

(5) الشعراء (18).

(6) القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري، الجامع لإحكام القرآن، م7 (ج65/13)، دار الكتب العلمية، 1993م.



إرضاعه، فقالت ابنة فرعون إذ هبني بهذا الولد فأرضعني لي وأنا أعطيك أجرتك (1)، وما هذا المال إلا مال فرعون، صاحب المال والسلطان في القصر.

### رجوع موسى إلى حضن أمه

ذكر القرآن رجوع موسى إلى حضن أمه، لكي يعيش في كنفها وتحت رعايتها، تحقيقاً لوعده الله لها برده لها (2) «تربى موسى في كنفها» (3) «وأرضعته» (4)، وأشارت التوراة لهذا الأمر أيضاً «فأخذت المرأة الولد وأرضعته» (5)، وذلك بعد ما طلبت ابنة فرعون من أخت موسى أن تحضر من يرضع لها الوليد الصغير.

### لا تفاصيل عن طفولة موسى

سكت القرآن عن تفاصيل حياة موسى بعد رجوعه إلى أمه كي ترضعه، ولم يُبين القرآن كيف كانت حياته بعد ذلك، وانتقل مباشرةً للحديث عن شباب موسى (4)، وعند قراءة نصوص التوراة لا نجد تفصيلاً لحياة موسى في طفولته مع الإشارة إلى أننا نستطيع أن نقول : أن موسى قد رجع إلى قصر فرعون ليعيش فيه بعد أن أخذته أمه لإرضاعه بالأجرة، ويظهر هذا من خلال دراسة حياة موسى من خلال آيات القرآن ونصوص التوراة، فقد تمنن فرعون على موسى بتربيته موسى صغيراً في بيته سنيماً من عمره، «وأرضعته» (5)، وما هذه السنين إلا سنين طفولته، كون موسى رجع إلى أمه مباشرةً بعدما امتنع عن قبول المراضع التي أحضرت لكي ترضعه، وقطعاً لا تكون الفترة الزمنية التي مكثها في قصر فرعون منذ أن التقطه آل فرعون

(1) الخروج (9/2).

(2) القصص (13).

(3) الخروج (9/2).

(4) الخالدي، مع قصص السابقين، ص83، مرجع سابق.

(5) الشعراء (18).

حتى إرجاعه إلى أمه فترة طويلة حتى تقدر بالسنين، كون الوليد الصغير لا يستطيع احتمال هذه الفترة دون الحصول على حليب أمّه أو ما يسد مكانه، فقد رجع إلى أمّه وأرضع هناك حتى كبر، ثم عاد إلى قصر فرعون ليعيش فيه، وهذه الفترة المقصودة في قوله n،  
(1) | tūüi ZÅ™ x 8l • ç Héâ ô` ĩ B\$ uZŠĭ ù | M÷Wĭ 6s9ur  
وتصرّح التوراة كذلك برجوع موسى إلى قصر فرعون ليعيش كريبب لابنة فرعون (2)، وكل ذلك دون الحديث عن تفاصيل تذكر عن طبيعة حياة موسى في طفولته، فلا نعلم كيف كانت علاقته بأمّه ولا بفرعون، ولا بمن حوله، فقد سكت الكتابان عن ذلك.

---

(1) الشعراء (18).

(2) انظر سفر الخروج (10/2).

## فرار موسى إلى مدين بعد قتل القبطي

وردت حادثة قتل موسى الرجل القبطي في كل من القرآن والتوراة، ونتيجةً لهذه الحادثة، فرَّ موسى من وجه فرعون إلى مدين هارباً خائفاً، ممثلاً قلبه بالرجاء، لكي ينجيه الله من بطش فرعون وجبروته، وقد أُشير في الكتابين إلى أن موسى وردَ ماء مدين، قال تعالى:

tA\$ s% Ü=©%uŽtI tf \$ ZÿÍ -! %s{ \$ pk ÷] ĩ B I t• sfmún  
İ Qöqs) ø9\$ # z` İ B ÓÍ \_ Ång wU É b > u'  
tm\$ \_ uqs? \$ EJs9ur \* tûüİ J Î =» ©à 9\$ #  
br & útÎ n1 u' 4Ó| αtā tA\$ s% šútİ ô%tBuä! \$ s) ù=İ ?  
\* È@< Î 6j j 9\$ # uä! # uqy™ ÓÍ \_ tfİ %ôg tf  
y %y` ur šútİ ô%tBuä! \$ tByŠu' ur \$ EJs9ur  
šcqà) ój o„ Ä` \$ ` Y9\$ # šÆİ i B Zp` Bé& İ mø< n=tā  
(1)، وتشير التوراة كذلك إلى وقوع هذا الأمر، (فسمع فرعون بقتل موسى القبطي، فطلب أن يقتل موسى، فهرب من وجه فرعون وسكن في أرض مدين وجلس عند البئر)<sup>(2)</sup>.

## موسى يرعى الغنم في مدين

كان موسى فتياً نبيلاً، أثار في نفس الشيخ وابنتيه اللتين سقى لهما أغنامهما عند البئر عوامل الإعجاب، ولهذا قالت إحداهما : « t f n : »  
Ç` tB uŽö• y z žcĀ ) ç nō• É f ø« tGó™\$ #  
(3)، | Nö• y f ø« tGó™\$ #  
وقد طلب الشيخ من موسى أن يعمل عنده في رعاية الأغنام مقابل أن يزوجه من إحدى بناته، فوافق موسى على ذلك، وتتفق التوراة مع القرآن بأن موسى كان يرعى الأغنام في أرض

(1) القصص (21-23).

(2) الخروج (15/2).

(3) القصص (26).

مدين، بعدما ارتضى أن يسكن مع الرجل الذي سقى لبناته الأغنام عند بئر مدين، تقول التوراة :  
(وأما موسى فكان يرعى غنم يثرون حميه كاهن مدين)<sup>(1)</sup>.

### موسى يكلف بالرسالة في طور سيناء

تنفق التوراة مع القرآن بأن موسى كلف بالرسالة عند جبل الطور، أو ما يسمى في نصوص التوراة بجبل "حوريب"، وذلك أثناء وجوده في صحراء سيناء، وبعد أن رأى ناراً تنقد من شجرة تقدم كي يستطلع الأمر، فناداه الله من تلك الشجرة، وأمره أن يخلع نعليه تعظيماً لهذه البقعة المباركة<sup>(2)</sup>، مبيناً له أنه اختاره لحمل رسالته، وتبليغ دعوته، وفي ذلك الموقف يذكر الكتابان أن الله خص موسى بالتكليم مباشرة دون وساطة<sup>(3)</sup>، وأن الله سأل موسى عما يحمل في

يده، \* 4Óy > qβJ » tf y 7Î YŠİ JuŠÎ / š • ù=ï ? \$ tBur n

\$ pk öŽn=tæ ( # àsz2uqs?r & y " \$ | Átā }' ï d tA\$ s%

u' Í <ur ' ï JuZxî 4' n?tā \$ pk Í 5•• èdr&ur

ما هذه في يدك فقال عصا<sup>(5)</sup>، وبعدها أمره الله أن يلقي عصاه، فتحولت إلى ثعبان يسعي، مما

أخافه ودفعه للهرب من وجه ذلك الثعبان، فأمره الله بالعودة وأخذ العصا لتعود إلى أصلها

وكانت تلك هي المعجزة الأولى لموسى حسب ما جاء في الكتابين، ويتفق الكتابان كذلك على أن

الله أمد موسى بالمعجزة الثانية، وهي معجزة اليد البيضاء، قال تعالى : n

y 7ï m\$ uZy \_ 4' n<Î ) x 8y %otf öNBj ôÊ \$ # ur

>äpqb™ Î Žö• xî ô` ï Buä! \$ YÖø< t/ ól ā• øfrB

(ثم قال الرب أيضاً أدخل يدك في<sup>(6)</sup>) وفي التوراة : (ثم قال الرب أيضاً أدخل يدك في

(1) الخروج (1/3).

(2) بيومي، قصص القرآن، ص249، مرجع سابق، والبار، الله جل جلاله، ص197، مرجع سابق، والخروج، (5/3).

(3) الشعراوي، تفسير الشعراوي، (2845/5) مرجع سابق، والخروج (5-4/3).

(4) طه (17-18).

(5) الخروج (2/4).

(6) طه (22).

عبك فأدخل يده في عبه، ثم أخرجها فإذا هي برصاء مثل الثلج (1) وعب الرجل هو كمه (2)،  
والكم هو مدخل اليد ومخرجها من الثوب (3).

### الأمر بالذهاب إلى فرعون وإخراج بني إسرائيل من عبوديته

بعدما كلف موسى بالرسالة، وأيد بالمعجزات، أمره الله أن ينطلق إلى فرعون، ويعرض  
عليه الإيمان بالله، وأن يطلب منه أن يطلق بني إسرائيل من عبوديته، وأن يعطيهم حرية

العبادة، قال تعالى:  $\text{YwqB}^{\text{TM}}\text{u}' \text{ \$ } ^{-} \text{R}\hat{\text{I}} \text{ ) I wqà ) sù ç n\$ uŠ\text{I} ? \text{ù}'\text{sù n}$

$\text{úÓÍ } _\text{t/ } \$ \text{uZy è tB ö@}\hat{\text{A}}^{\text{TM}}\text{ö}' \text{r}'\text{sù š} \cdot \hat{\text{I}} \text{n/ u}'$

( $\text{I öN}\hat{\text{a}}\text{k ö5Éj } < \text{y è è ? Ywur Y@f\text{I} ä\hat{\text{A}}\text{u}\hat{\text{Z}}\text{ó } \hat{\text{I}} \text{ )}$ )، وتقول التوراة:

(الآن هلم فأرسلك إلى فرعون وتخرج شعبي بني إسرائيل من مصر) (5).

### الإشارة إلى عقدة اللسان

يتضح لنا من قراءة قصة موسى في كل من القرآن والتوراة، أنه كان يعاني من عقدة  
في لسانه، ولم يرد في كلا الكتابين بيانٌ لسبب هذه العقدة، وقد أكتفى الكتابان بالإشارة إلى هذه  
العقدة، التي كانت تسبب الحرج لموسى، كما بيّن الله على لسان موسى قائلاً:

$' \hat{\text{I}} \text{T\$ | i } \text{J } 9 \text{ ` } \text{I} \text{i B Zoy \%ø) } \hat{\text{a}}\hat{\text{a}} \text{ö@è = öm\$ \# ur}$

( $\text{# qBgs) øy tf } < \text{öqs\% } \text{I}' \text{ } ^{(6)}$ )، وجاء في التوراة أيضاً (فقال موسى للرب

استمع أيها السيد أنا لست صاحب كلام منذ أمس ولا أول من أمس ولا من حين كلمت عبدك

بل أنا ثقيل الفم واللسان) (7).

(1) الخروج (4-3/4).

(2) إبراهيم أنيس وآخرون، المعجم الوسيط، باب العين، ص608، مرجع سابق.

(3) المرجع السابق، باب الكاف، ص834.

(4) طه (47).

(5) الخروج (10/3).

(6) طه (27-28).

(7) الخروج (10/4).



جاء في سفر الخروج (فسمع الله أنيهم أي "بني إسرائيل" فتذكر الله ميثاقه مع إبراهيم وإسحاق ويعقوب)<sup>(1)</sup>، وهذا النص ينسب التذكر إلى الله، والتذكر يستوجب النسيان، فهل ينسى الله؟؟ هكذا تقول التوراة، صفة من صفات البشر، وهي صفة من صفات النقص تنسب إلى الله، والقرآن نفي النسيان عن الله تعالى بقوله \$ tBurn :\$ tBurn . y 7 • / u' tb% x .  
أي أنه تعالى لا ينسى شيئاً من ملكه حتى يختل بإهماله، وما كان ربك ناسياً ثوابه لعباده المؤمنين وعقابه للمسيئين ولا ينسى أحداً فيهمله<sup>(3)</sup>.

### الله يأمر بالسرقة والاحتيال!!

جاء في سفر الخروج أن الله أمر موسى أن يخبر قومه بأن عليهم أن يأخذوا الملابس والذهب من المصريين ليلة رحيلهم من مصر، ويخبروهم أنهم سيعيدوها لهم بعد حين، ثم يقوم بنو إسرائيل بعد ذلك بأخذ كل هذا المتاع من الحلي والملابس ويهربوا به دون أن يعيدوه إلى أصحابه، وهذا أمرٌ صريحٌ بالاحتيال من أجل السرقة<sup>(4)</sup>، والقرآن المنزّل من عند الله فيه الأمر بالخير كلّهُ، والنهي عن الشر كله، ومن هذا الشر السرقة بكل أشكالها وألوانها، وقد جعل الله لمن يرتكب السرقة جزاءً شنيعاً تشمئز منه النفوس الكريمة، وتنفّر منه الطباع السليمة، وهو قطع اليد، قال تعالى: \$ # ur n :\$ # ur n . ä - í ' \$ j i 9 \$ # ur n  
( # p q a è s ü ø % \$ \$ s ü è p s % í ' \$ j i 9 \$ # ur  
\$ t 7 | i x . \$ y j í / L ä ! # t " y \_ \$ y j ß g t f í % ÷ f r &  
î " f í • t ā ^ ! \$ # ur 3 « ! \$ # z ` ï i B W x » s 3 t R  
. (5) ò o š Å 3 y m

### إسرائيل ابن الرب البكر

(1) الخروج (24/2).

(2) مريم (64).

(3) أبو السعود، تفسير أبي السعود، (250/4)، مرجع سابق.

(4) الخولي، اليهود من كتابهم، ص14، مرجع سابق.

(5) المائدة (38).

تزعّم التوراة أن إسر ائيل هو الإبن الأكبر للرب، وجاء ذلك بإقرار الرب كما تقول التوراة: (فتقول لفرعون هكذا يقول الرب: إسرائيل ابني البكر، فقلت لك أطلق إبني "أي إسرائيل عبدني، فأبيت أن تطلقه ها أنا أقتل ابنك البكر" (1)، ويقصد هنا بإسرائيل الذي طلب الله إطلاقه هم بنو إسرائيل الذين كان يستعبدهم فرعون هم ومن جاء من نسلهم فيما بعد، وإسرائيل كلمة عبرية تتكون من مقطعين الأول "إسر" بمعنى "عبد" والثاني "إيل" بمعنى "الله"، فيكون معنى "إسرائيل عبد الله، وإسرائيل هو يعقوب عليه السلام (2)، فهذا هي التوراة تدّعي أن الله ابناً هو إسرائيل، والفرق بين ما جاء في التوراة في هذا الشأن من الخرافات، وبين ما أثبتته الله لنفسه من الكمال والتنزه عن النقائص، أكثر وضوحاً من القمر ليلة البدر في السماء الصافية، فقد نزه الله نفسه عن اتخاذ الولد  $\text{ÓÈöt7.}^{\wedge} \text{tf} \$ \text{tBur n}$  بالله اتخاذ الولد لأن الولد بضعة من الوالد، فهو يشبهه والله تعالى لا شبيه له ولا مثيل ولا سمي، واتخاذ الولد يدل على نقصه واحتياجه وهو الغني الحميد (4)، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً.

### التوراة وخداع الرب

تدّعي التوراة أن صفوره زوجة موسى استطاعت أن تخدع الرب، وتزعّم التوراة أن الرب قد غضب على موسى غضباً شديداً لأن موسى كان جباناً مثل بقية بني إسرائيل ورفض بداية أمر الرب بأن يذهب إلى فرعون خوفاً وفاقاً منه، وأعلن الرب أنه سينزل ليقتل موسى لأنه رفض أن ينقذ إسرائيل إبن الله البكر "من يد فرعون (5) تقول التوراة: (وحدث في الطريق أن الرب ألتقاه وطلب أن يقتله (6)، وفي التو تدرك صفوره أن الرب يريد قتله، فتأخذ بيدها

(1) الخروج (24/4-26).

(2) السقاف، أبكار، إسرائيل وعقيدة الأرض الموعودة، ص99، مكتبة مدبولي، مصر، ط2، 1997م.

(3) مريم (92).

(4) انظر السعدي، تيسير الكريم الرحمن، (187/3)، مرجع سابق، والبروسوي، تنوير الأزهار، (423/2)، مرجع سابق.

(5) البار، الله جل جلاله، ص36، مرجع سابق.

(6) الخروج (24/4).



قطعة من حجر الصوان وتجري لابنها عملية الختان، وتلمس بعد ذلك أرجل موسى بالدم الناتج عن عملية الختان لأبنها (1) وقالت حينئذٍ: **(إني عريس دم لي)** (2)، وقامت صفوره بعملية الختان لابنها لإنقاذ زوجها من القتل على يد الرب الذي ثارت ثائرتة لأن موسى لم يكن قد إختتن بالإضافة إلى أنه رفض أن ينقذ بني إسرائيل من يد فرعون، ومست قلمي موسى بالدم لتظهر للرب أن موسى قد أختن (3) واقتنع الرب بذلك، وانفك عن قتله، واستطاعت بذلك زوجة موسى أن تخدع الرب، وهل يعقل هذا؟؟ الله مدبر السماوات والأرض، الذي لا تخفى عليه خافية في الأرض ولا في السماء، تخدعه امرأة من مخلوقاته !! ومن؟؟ زوجة نبيه وكليمه الذي شرّفه الله بحمل رسالته وإعلاء كلمته، وهو الذي يعلم السر وما يخفى، تنزهه الله عما تقول ألسنتهم بهتاناً وزوراً.

### ثانياً: المختلف عليه من أحداث هذه المرحلة بين الكتابين

بعد الحديث عن التناقض الواضح في حقيقة الإله بين القرآن والتوراة، من خلال دراسة هذه المرحلة من قصة موسى مع فرعون من ميلاده إلى بعثته، أتعرض للحديث عن الاختلاف بين الكتابين في أحداث هذه المرحلة، سواء كان هذا الاختلاف جزئياً أو كلياً.

### في التوراة تفاصيل أكثر عن أحوال بني إسرائيل قبل ولادة موسى

عند الحديث في التوراة عن الأجواء التي تزامنت مع ولادة موسى، نجد سرداً لتفاصيل لم ترد في القرآن الكريم، حيث اكتفى القرآن بـ الإشارة إلى الأجواء العامة التي ترافق معها مولد موسى، وهذه الأجواء هي فساد فرعون في الأرض، واستعباد بني إسرائيل، وتقتيل مواليدهم الذكور واستحياء الإناث منهم، أمّا التوراة فتورد تفاصيلاً أخرى لم ترد في القرآن، وتتحدث هذه التفاصيل عن طبيعة الاستعباد، فتذكر أن فرعون سخرَ الإسرائيليين لبناء المدن الضخمة مثل فيثوم ورعمسيس (4)، وكذلك توكيل فرعون لقابليتي العبرانيات مراقبة ولادة نساء العبرانيين،

(1) الزيايدي، محمد منير، الرسالة وبنو إسرائيل، (اليهودية)، ص44، 1991م.

(2) الخروج (24/4).

(3) أحمد عبد الوهاب، تعدد نساء الأنبياء، ص16، مع بعض التصرف، مرجع سابق.

(4) الخروج (11/1).

وقتل مواليدهم الذكور، وموقف القابلتين من هذا الأمر والاحتيايل على قرار فرعون، ولا نجد في القرآن ذكراً لقبالتي العبرانيات، ولا إشارة لاستخدام الإسرائيليين في بناء المدن الضخمة.

### في القرآن... لا تفاصيل عن أفراد عائلة موسى

إكتفى القرآن في حديثه عن عائلة موسى عندما قصَّ علينا قصته، بالإشارة إلى هارون، أخ موسى وشريكه في حمل الرسالة، وكذلك الإشارة إلى أمِّه دون تفاصيل عن اسمها وطبيعة حياتها، وكذلك الإشارة إلى أخت موسى ودورها بعد ولادة موسى وإلقائه في اليم، دون تفاصيل عنها، ولا يذكر القرآن شيئاً عن أفراد العائلة الآخرين، مثل والده وزوجته وأبنائه، بينما نجد شيئاً من التفصيل في التوراة عن عائلة موسى، فوالد موسى الذي تسميه التوراة "عمرام" تزوج من عمته "يوكابد"<sup>(1)</sup>، وهما ينتسبان إلى بيت لاوي بن يعقوب عليه السلام، بالإضافة إلى أخت موسى، ونجد في التوراة ذكراً لزوجة موسى "صفوره" ابنة كاهن مدين، ويأتي هذا تمشياً مع أسلوب القرآن في إيراد القصة، حيث يهتم بالعبارة والعظه، وبيتعد عن السرد التاريخي الخالي من الفائدة.

### وصف حال أم موسى عند الولادة

عندما تحدث القرآن عن ولادة موسى وصف حالة الخوف التي عاشتها أمه وصفاً دقيقاً، تلك الأم التي ملأ الرعب والخوف فؤادها، فأصبحت لا تفكر بشيء من الدنيا سوى موسى، وقد ذكر القرآن الإيحاء إلى أم موسى بإرضاعه ووضعها في التابوت وإلقائه في اليم، ولم يكن ذلك بمبادرة شخصية منها، ثم ذكر تظمين الله لها على وليدها الصغير، والوعد برده لها سالماً، وبعد ذلك أنه سيكون من المرسلين،

# s(Ē \* sù ĩ m< ĩ è ĀĒ ö' r & ÷br & # Óy> qāB ĩ dQé&  
É dOuŠø9\$ # †Ī ù ĩ mŠĒ) ø9r'sù ĩ mø< n=tā ĩ Møÿ Åz  
\$ - RĪ ) p' Ī Tt" øtr B Ŀwur ' Ī ù\$ sfr B Ŀwur  
š ĀĪ B ç nqè = ĩ æ%y` ur Å7ø< s9Ī ) ç nr - Š! # u'

(1) الخروج (20/6).

# \$ % & ' ( ) \* + , - . / : ; < = > ? @ [ \ ] ^ \_ ` { | } ~ ¡ ¢ £ ¤ ¥ ¦ § ¨ © ª « ¬ ® ¯ ° ± ² ³ ´ µ ¶ · ¸ ¹ º » ¼ ½ ¾ ¿

وولادته سوى خوفها، وإخفائها موسى ثلاثة أشهر من وجه فرعون وأتباعه، ثم وضعته في تابوت وألقته في اليم، وهذا الأمر يظهر من خلال التوراة أنه صدر من تلقاء نفس أم موسى ولم يكن بإيحاء من الله لها، وكيف يعقل أن ترمي الأم الخائفة الملتاعة مولودها في النهر؟؟ ولم تذكر التوراة البشرية لأم موسى برده لها ولا أنه سيكون في كبره من المرسلين.

### لا ذكر لزوجة فرعون في التوراة

عندما تحدثت التوراة عن النقاط موسى من النهر، ذكرت أن ابنة فرعون هي التي رأت الصندوق الذي وضع فيه موسى، وذلك أثناء نزولها للإستحمام في النهر (2)، ولا تذكر التوراة شيئاً عن زوجة فرعون، بل تذكر أن ابنة فرعون هي من كان لها الدور في حضانة موسى، وتربيته في القصر، وذلك بعدما رقب له قلبها، بينما يذكر القرآن أن زوجة فرعون هي من قامت بحماية موسى من بطش فرعون، والمدافعة عنه ورعايته، ويذكر القرآن مجادلتها لزوجها حتى وافق على عدم قتله

ç nqè =ç Fø) s? Ýw y 7s9ur ' Í k < & û÷ütā BN\$• è %  
¼ç nx < İ , - GtR ÷ r r & ! \$ oYy è x ÿ Z t f b r & # Ó | α t ā  
والتي ذكرها القرآن في معرض الحديث عن تحقيق الوعد لأم موسى برده إليها سالماً من عدو الإسرائيليين الأول فرعون.

### منشأ تسمية موسى بهذا الاسم

لم يذكر القرآن شيئاً عن سبب تسمية موسى بهذا الاسم، وذلك لاهتمام القرآن بإبراز العبرة والعظة من أحداث القصة، وعدم تركيزه على التفاصيل التي لا تتعلق بهذه الفائدة، بينما

(1) القصص (7).

(2) الخروج (5/2).

(3) القصص (9).

تذكر التوراة أن منشأ تسمية موسى بهذا الاسم هو ابنة فرعون، والتي قامت بانتشال موسى من النهر، وقد أسمته بهذا الاسم عندما أعادته أمه إليها بعد انقضاء الفترة التي عاشها في كنفها ورعايتها، وقد علّلت ابنة فرعون سبب التسمية بهذا الاسم بأنها انتشلتته من بين الماء (1)، كون كلمة "موسى" مكونة من مقطعين، الأول "هوالثي" تعني الماء في اللغة المصرية القديمة، والثاني: "شا" والتي تأتي بمعنى "الشجر" حيث وجد في النهر (2).

## موسى والقتيل

المنتبع لسير الأنبياء قبل نبوتهم، يجدها شاهدة بأنهم أبعد الناس عن المعاصي، كبائرهم وصغائرهم، لعلو فطرة كل رسول، وصفاء نفسه، وسمو روحه، ليكون أنموذجاً بين قومه، في أخلاقه ومعاملاته وأمانته، وفي بعده عن ارتكاب القبائح التي تنفّر منها العقول السليمة والطباع المستقيمة، وذلك حتى لا يكون هناك مطاعن في رسالته ودعوته (3)، ومن هؤلاء الرسل نبي الله موسى، الذي اختاره الله من صفوة البشر، ورعاه منذ الصغر على عينه، كما قال تعالى :  
 المصطفين الأخيار المعصومين من الكبائر قبل النبوة وبعدها (5)، لكن التوراة المحرّفة تأبى إلا أن تلتصق بموسى أبشع الأفعال وأقبحها، وعلى رأسها تهمة القتل العمد، وذلك حين أشارت التوراة إلى أن موسى قتلَ الرجل القبطي عمداً، بعدما نظر حوله فتأكد من خلّو المكان من الشهود، فقرر قتل الرجل ودفنه (6) تقول التوراة : (نظر إلى هنا وهناك ورأى أن ليس أحد فقتل المصري وطمره في الرمل) (7)، ولا تذكر التوراة شيئاً يدلُّ على أن موسى ندم على هذا العمل، مما يلصق تهمة القتل العمد بموسى، بينما نجدُ أن القرآن بعيدٌ كل البعد عن إصاق تهمة القتل

(1) الخروج (10/2).

(2) طبارة، مع الأنبياء في القرآن، ص219، مرجع سابق.

(3) الميداني، حبكة عبد الرحمن، العقيدة الإسلامية وأسسها، ص338، دار القلم، دمشق، ط7، 1994.

(4) طه (39).

(5) لعل أقوال العلماء في عصمة الأنبياء، الصابوني، م حمد علي، النبوة والأنبياء، ص53، ط2، 1980، مع بعض التصرف.

(6) الخولي، التحريف في التوراة، ص31، مرجع سابق.

(7) الخروج (12/2).

العمد بموسى، إذ عبر بلفظ الوكز وهو الضرب بجمع الكف في الصدر <sup>(1)</sup>، فلم يضربه بألة من شأنها القتل عادة، كالأدوات الحادة أو الحجارة وغيرها، وقد أورد القرآن ندم موسى على هذه الفعلة واستغفاره والإقرار بأنها من عمل الشيطان، وطلب الرحمة والمغفرة من الله تعالى: n

Ç` » sÜø< α±9\$ # È@uHx â ô` İ B# x < » y d tA\$ s%  
É b>u' tA\$ s% \* xûÛİ 7 • B @@ÅÒ• B Ar β%tā ¼ç m̄ RÎ )  
' Í < ö• İ ÿ øî \$ \$ sù ÓÅαøÿ tR à MÔJ n=sβ ' Í oTÎ )  
uqè d ¼ç m̄ RÎ ) 4 ÿ ¼ã&s! t • x ÿ tó sù  
POŠİ mş• 9\$ # â' qàÿ tóø9\$ #

### موسى وصاحب النصيحة

قصّ علينا رب العزة في سورة القصص حادثة قتل موسى الرجل القبطي، وبعدما فضح أمر موسى، إجتمع الملأ من قوم فرعون يأتَمرون به ليقتلوه، ويشير القرآن إلى رجل حريص على حياة موسى جاءه مسرعاً من أقصى المدينة ليخبر موسى بخبر القوم الذين اجتمعوا لقتله، ويسدي له النصيحة بالخروج من مصر ليحول ذلك دون قتله، قال تعالى: n

\$ | Åø%r & ô` İ i B x@ã\_u' uä! %y` ur  
# Óy > qβJ » tf tA\$ s% 4Ótëóı o„ İ puZfİ %yJø9\$ #  
y 7Î / tbr ā• İ Js?ù'tf V| yJø9\$ # žcÎ )  
y 7s9 ' Í oTÎ ) óı ā• ÷z\$ \$ sù x 8qè =ç Fø) u< İ 9  
من مصر متجهاً نحو مدين، فاراً من بطش فرعون وقومه، راجياً رحمة الله وفضله، ويرجع الشهيد سيد قطب أن هذا الرجل هو مؤمن آل فرعون الذي كان يكتُم إيمانه، والذي جاء ذكره

(1) إبن منظور، لسان العرب، باب الكاف، مادة وكز، (430/5)، مرجع سابق.

(2) القصص (15-16)

(3) القصص (20).

في سورة غافو وقد سكت القرآن عن اسم هذا الرجل، وينكر البعض من أهل التأويل أن اسمه "حزقيل"، وقيل: اسمه "شمعون"، وقيل: اسمه "سمعان"<sup>(2)</sup>، ولا تذكر التوراة شيئاً عن هذا الرجل، ولا عن نصيحته التي أسداها لموسى، وتكتفي التوراة بالإشارة إلى أن موسى فرَّ هارباً إلى مدين من تلقاء نفسه دون أن يوجهه أحد أو يقدم له أي نصيحة<sup>(3)</sup>.

---

(1) قطب، الظلال، (6،335)، مرجع سابق.

(2) البيهقي، معالم التنزيل، (378/3)، مرجع سابق.

(3) الخروج (15-14/2).

## في أرض مدين

بعد أن ذكر هروب موسى إلى أرض مدين من وجه فرعون في كل من القرآن والتوراة، تطل علينا اختلافاتٌ طفيفة في تفاصيل هذه القصة بين الكتابين، فالقرآن يذكر أن موسى وجد فتاتين تمنعان أغنامهما من ورود الماء لئلا تختلط بأغنام الرجال عند البئر، بينما ر التوراة أن موسى وجد سبع فتيات ليثرون كاهن مدين<sup>(1)</sup>، والقرآن يذكر أن موسى اتفق مع والد الفتاتين على أن يقوم بالعمل عنده في رعاية أغنامه وخدمته ثماني سنين أو عشرًا على التخبير، مقابل أن يزوجه إحدى بناته، وذلك بعدما أشارت عليه إحدى بناته باستئجار موسى لَمَّا رأته من أمانته وقوته ما رأته، ولا نجد شيئاً عن هذا الإتفاق بين موسى والرجل في التوراة، ولا تحديداً لعدد السنوات التي مكثها موسى في مدين، وتذكر التوراة زواج موسى من صفوره ابنة يثرون كاهن مدين والتي أنجبت له جرشوم<sup>(2)</sup>، بينما سكت القرآن عن اسم زوجته واسم والدها، ولم يشر إلى جرشوم، فكل ذلك من مبهمات القرآن الكريم.

## موت فرعون أثناء وجود موسى في مدين

تذكر التوراة أن فرعون الذي كان يطلب موسى لقتله قد مات أثناء وجود موسى في أرض مدين، تقول التوراة: (وحدث في تلك الأيام أي زمن وجود موسى في مدين أن ملك مصر قد مات)<sup>(3)</sup>، ثم جاء فرعون آخر ليحل محله، وهو الذي بُعث إليه موسى حسب رأي التوراة، بينما لا نجد شيئاً في القرآن يؤيد هذا الكلام، والظاهر أن موسى واجه فرعوناً واحداً، ولم يتحدث القرآن عن أكثر من فرعون، ولا يوجد دليل بين أيدينا يثبت أن موسى قد واجه أكثر من فرعون<sup>(4)</sup>.

(1) البار، الله جل جلاله، ص196، مرجع سابق.

(2) الخروج (22/2).

(3) الخروج (23/2)، والخروج (19/4).

(4) قاسم خضر، شخصية فرعون في القرآن، ص90، بتصريف، مرجع سابق.

## حال موسى عند التكليف بالرسالة

يذكر القرآن أن موسى بعدما أتمَّ العهد الذي بينه وبين الرجل الذي استضافه في بيته، قد سارَ بأهله قافلاً إلى أرض مصر، وفي صحراء سيناء وبالتحديد عند جبل الطور، ناداه الله بعدما دخل موسى الوادي المقدس ليستطلع أمر الشجرة التي تنقد ناراً،

وذكر التوراة أن موسى قد كُلف بالرسالة أثناء عودته إلى مصر، حيث تذكر أن موسى كان يرعى الغنم لحميه "يثرن" عند جبل حوريب، وعندها رأى ناراً تنقد من شجرة فذهب لينظر إليها، فناده الله من تلك الشجرة (2)، وعند تتبع ما جاء في التوراة بشأن تكليف موسى بالرسالة، نجد اختلافاً واضحاً في كثير من التفاصيل بين الكتابين، ففي حين أننا نجد تفصيلاً دقيقاً للمكان الذي نودي منه موسى في صحراء سيناء في آيات القرآن الكريم، التي ذكرت أن موسى نودي من الشجرة، وهذه الشجرة في شاطئ وادي طوى، وهذا الشاطئ هو جانب الوادي الأيمن، وهذا الوادي هو جانب الطور الأيمن، وهذه البقعة كلها البقعة المباركة (3) فإننا نجد أن التوراة قد

(1) القصص (29-30).

(2) الخروج (2-1/3).

(3) الخالدي، القصص القرآني، (354/2)، مرجع سابق.



اكتفت عند الحديث عن المكان الذي نادى الله فيه موسى بالإشارة إلى جبل حوريب (1) "جبل سيناء"، والشجرة التي نودي منها موسى عندما أراد أن يستطلع أمر الشجرة المشتعلة بالنار، وكذلك نجد أن التوراة ذكرت أن موسى خاف أن ينظر إلى الله بسبب خوفه من الموت عند رؤية الله (2)، وكأنَّ المجال كان مفتوحاً أمام موسى لكي ينظر إلى الله، والقرآن يذكر عكس ذلك، فقد استشرفت نفس موسى إلى أن تجمع بين التكليم والرؤية، قال تعالى على لسان موسى :

وَلَمَّا رَأَى أَنَّهُ أَخَذَ بِمِصْبَحِ مَاءٍ يُسْقِيهِمْ قَالَ لَنُدَاقِئَهُمْ فِي مَقَعِ الْعَذَابِ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي سَبِيلٍ مُّبِينٍ (3) أيضاً أن الله أيَّد موسى في ذلك الموقف بمعزتين وهما العصا واليد البيضاء، وتذكر التوراة واحدةً أخرى، وهي معجزة تحول الماء المُخْرَج من النهر إلى دم، وذلك بعد سكبته فوق اليابسة (4).

### الرسالة بين القبول والرفض

ذكرَ القرآن أنَّ الله أمرَ موسى بالذهاب إلى فرعون ليبليغه دعوته، وقد استجاب موسى لأمر ربه، سائلاً إياه أن يشرح له صدره، وأن يبسرَّ له أمره، وأن يحلل له عُقدَهُ كانت في لسانه، وأن يشدَّ عضده بأخيه هارون، فهو يعلم منه فصاحة اللسان وثبات الجنان، بينما تذكر التوراة تَلَكُّو موسى في قبول الرسالة، والتهرب منها أكثر من مرَّة وفي سبيل ذلك تذكر الـ توراة أن موسى احتقر نفسه وقدرته على الذهاب إلى فرعون، فيقول مخاطباً ربه : (من أنا حتى أذهب إلى فرعون وحتى أخرج بني إسرائيل من مصر؟) (5) وفي موضع آخر يقول : (إستمع أيها السَّيِّدُ أنا صاحب كلام منذ أمس ولا أوَّل من أمس حين كلمت عبدك بل أنا ثقيلُ الفم واللسان) (6)، ونرى من خلال هذه النصوص أن التوراة تجعل موسى رسولاً متهرباً من

(1) الخروج (2/3-1).

(2) الخروج (6/31).

(3) الأعراف(143).

(4) الخروج (9/4).

(5) الخروج (11/3).

(6) الخروج (10/4).

المسؤولية، رافضاً أمراً ربّيه، حتى يستحق بذلك غضب الله وسخطه<sup>(1)</sup>، ولا نجد في نصوص التوراة ذكراً للمسائل التي سألتها موسى ربّه كما جاء في القرآن الكريم، بل تنص التوراة على أن موسى استخدم عقدة اللسان التي كان يعاني منها كحجة في رفض قبول الرسالة، وتنص التوراة كذلك على أن الله أيّد موسى بأخيه هارون دون طلب من موسى كما جاء في القرآن، وتذكر التوراة كذلك أن موسى بعد ما قبل الرسالة عاد إلى مدين ليستأذن حماه يثرون بالرجوع إلى مصر<sup>(2)</sup>، بينما لا نجد إشارة إلى رجوع موسى إلى مدين بعد تكليفه بالرسالة، أو استئذانه من يثرون ليعود إلى أرض مصر.

### تمنن الله على موسى

بعدما صدر الأمر الإلهي لموسى بالبده بالدعوة، وأيده الله بالمعجزات البيّنات لتكون دليل صدق على رسالته، وأعطاه مسائله التي سألتها إياه، ذكر الله موسى بنعمه عليه وفضله منذ منشئه وحتى تكليفه بالرسالة، ونقرأ هذا التمنن في سورة طه عند قوله تعالى :

\* # " t • ÷ z é & , o § • t B y 7 ø < n = t ā \$ " Yu Z t B ô % s ) s 9 u r  
\$ t B y 7 İ i B é & # ' n < Ā ) ! \$ u Z ø Š y m = r r & ø ( Ā )  
' Ā ü ĩ m Š ĩ ü É < ø % \$ # È b r & \* # Ó y r q ā f  
' Ā ü ĩ m < ĩ ü É < ø % \$ \$ s ù ĩ N q ç / \$ - G 9 \$ #  
• O u < ø 9 \$ # ĩ m É ) ù = ā < ù = s ù É d O u < ø 9 \$ #  
' Ā k < A r B % t ā ç n õ < è { ù ' t f È @ ĩ m \$ j j 9 \$ \$ Ā /  
y 7 ø < n = t ā à M ø < s ) ø 9 r & u r 4 ¼ ā & © ! A r B % t ā u r  
4 ' n ? t ā y ì o Y ó Á ç G ĩ 9 u r Ó ĩ h \_ ĩ i B Z p - 6 p t x C  
ā A q à ) t G s ù š • ç G ÷ z é & ù Ó Ā ' ø J s ? ø ( Ā ) \* ù Ó Ā \_ ø < t ā  
¼ ā & é # à ÿ õ 3 t f ` t B 4 ' n ? t ā ö / ä 3 - 9 B Š r & ö @ y d  
§ • s ) s ? ö ' s 1 y 7 İ i B é & # ' n < Ā ) y 7 » u Z ÷ è y \_ t • s ù

(1) البار، الله جل جلاله، ص197، مرجع سابق.

(2) الخروج (18/4).

\$ Tj øy tR | Mù=tGs%ur 4 tbt" øtr B Ýwur \$ pk ß] ø< tã  
y 7 » " YtGsùur É dOtóø9\$ # z` ï B y 7 » uZøŠæfuZsù  
È@÷dr & p' Î ù tûüi ZÅ™ | M÷VÎ 7n=sù 4 \$ ZRqç Fèù  
9' y %s% 4' n? tã | M÷¥Å\_ \$Nè O tütì ô%tB  
ÓÅæøÿuZi 9 y 7ç G÷è uZsÜô¹ \$ # ur \* 4Óy > qßJ » tf  
ا(1)، وفي هذه الآيات ذكّر الله موسى بنعمه الكثيرة، من شرح الصدر، وتيسير الأمر، وحل  
عقدة لسانه، وتأييده بأخيه هارون، وقبل ذلك تخليصه من بطش فرعون عندما ألقى محبة موسى  
في قلب زوجة فرعون، وبعد ذلك انجائه مرّةً أخرى من بطش فرعون عندما أراد قتله لقتل  
القبطي وغيرها، وفي التوراة لا نجدُ ذكراً لهذا التمنن الذي ذكره الله في كتابه العزيز، وبدل  
ذلك نجدُ جدالاً طويلاً صوّرتَه التوراة بين الله ونبيه موسى انتهى بقبول موسى حمل الرسالة(2).

#### مخاوف موسى عند التكليف بالرسالة

يذكر القرآن وكذلك التوراة مخاوف موسى عند تكليفه بالرسالة، فكلٌّ منهما ذكر خوف  
موسى من التكذيب، والذي يتوقعه موسى من فرعون وقومه، قال تعالى على لسان  
موسى:  $br \& \beta \$ \%s\{ r \& p' \hat{I} oT\hat{I} ) \acute{E} b > u' A \$ s \% n$   
 $\acute{E} \grave{b} q \grave{c} / \acute{E} j < s3\grave{a} f$  (3) وفي التوراة قال: (هاهم لا يصدقونني ولا يسمعون  
لقولي بل يقولون لم يظهر لك الرب) (4)، ويذكر الكتابان خوف موسى وخشيته من عقدة لسانه،  
 $\beta, \hat{I} = s\grave{U} Z t f \acute{Y} w u r " \acute{I} ' \hat{o} \% | ^1 \beta, < \grave{A} \grave{O} t f u r$  n  
 $\acute{I} ' \hat{I} T \$ | j \grave{I} 9$  (5) وفي التوراة: (بل أنا ثقيل الفم واللسان)(6)، ويذكر القرآن تخوفاً لم  
تذكره التوراة، وقد أشار موسى إلى هذا التخوف قائلًا:  $\acute{Y} ' n ? t \grave{a} \acute{o} N \grave{c} l m ; u r n$

(1) طه (36-41).

(2) الخروج (الإصحاح الثالث والرابع).

(3) الشعراء (12).

(4) الخروج (1/4).

(5) الشعراء (13).

(6) الخروج (10/4).

و هذا التخوف من العقوبة التي قد تصل إلى القتل، لم تذكره التوراة، فقد طمأن الله موسى أن جميع القوم الذين كانوا يطلبونه لقتله قد ماتوا جميعاً وكان ذلك وهو في أرض مدين<sup>(2)</sup>، وهكذا نلاحظ الاختلاف الواضح بين قصة موسى مع فرعون من لحظة ولادته حتى لحظة تكليفه بالرسالة بين القرآن والتوراة، وهذه الاختلافات بعضها جوهري يتعلق بالعقيدة وحقيقة الإله وصفات رسول الله موسى، ومنها ما هو ثانوي يتعلق بتفاصيل القصة ومجرياتها.

---

(1) الشعراء (14).

(2) الخروج (19/4).

## الفصل الثالث

### مرحلة الدعوة ومواجهة فرعون

## الفصل الثالث

### مرحلة الدعوة ومواجهة فرعون

في هذا الفصل أُقدّم عرضاً للمرحلة الدعوية العملية في قصة موسى مع فرعون، حيث أُفهم في المبحث الأوّل عرضاً لأحداث هذه المرحلة في القرآن الكريم مبيناً أهم المشاهد التي ذكرها القرآن الكريم، ثم أُبين في المبحث الثاني مشاهد هذه المرحلة كما بينتها نصوص التوراة، ثم أُقهي المبحث الثالث عرضاً لأوجه الاتفاق والاختلاف بين القرآن والتوراة عند الحديث عن مرحلة الدعوة في قصة موسى مع فرعون، مشيراً إلى أنني سأتناول في هذا الفصل قصة موسى مع فرعون من بداية عودته من أرض مدين إلى مصر مروراً بالأحداث التي جرت مع موسى أثناء دعوة فرعون وقومه، وسأقف عند نقطة خروج بني إسرائيل من أرض مصر لأتحدث عنها في الفصل الرابع من هذه الرسالة إن شاء الله.

#### المبحث الأول: موسى ودعوة فرعون في كتاب الله

لا يخفى على أحد أن مهمة موسى في هذه المرحلة كانت من أشق المهام في تاريخ البشرية، فهو يقف أمام طاغية متجبر ادّعى الألوهية والربوبية من دون الله، بالإضافة إلى أن فرعون ما زال يطلبه لقتله رجلاً من رجاله، فهو يقف أمام عدو مباشر له، وفي نفس الوقت ستعبد فرعون قوم موسى حتى مردوا على النذل وألّفوا الاستعباد<sup>(1)</sup>، فقد كانت مهمة مضاعفة، شهق الأول يتعلّق بفرعون نفساً، وما علق في نفسه من أفكار ومعتقدات وتسلط على الآخرين، وشقها الثاني يتعلّق بمن استعبدهم فرعون، ويشار إلى أن أحداث المواجهة مع فرعون ذكرت في السور التالية: الأعراف وطه والشعراء والقصص ويونس وغافر والزخرف والدخان والنازعات<sup>(2)</sup>، وسأقدّم عرضاً لأحداث هذه المرحلة كما جاءت في كتاب الله عز وجل.

(1) العدوي، محمد أحمد، دعوة الرسل إلى الله تعالى، ص176، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، 1979.

(2) عباس، القصص القرآني، ص227، مرجع سابق.

## المطلب الأوّل: اللقاء الأوّل وعرض الرسالة

إنطلق موسى بعد أن كُفِّ بالرسالة قاصداً فرعون في محطته الأولى، فوقف أمامه  
فه لييعووته، ويذكر مطالبه، فأخبر فرعون أنه رسولٌ من رب العالمين إليه وإلى قومه، وبَيَّنَّ  
له الغاية التي جاء من أجلها، وهي إخراج الناس من الظلمات إلى النور، وتحريرهم من عبودية  
غير الله، ورفع الظلم والحرَج عن بني إسرائيل، وإخراجهم مما هم فيه من الذل والاسْتِعْبَادِ،  
ونقرأ ذلك في قوله تعالى ﴿قَالَ يَا فِرْعَوْنُ أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ آتِيكَ بِحُكْمٍ ظَالِمٍ لَّكَ لَئِيْلٌ  
كَذِبٌ ۚ﴾ (1) ونلاحظ أن أوّل شيءٍ قاله موسى لفرعون (إني رسول من رب  
العالمين) بذلك طعنه فيما كان يدعيه ويحرص عليه، وبَيَّنَّ له شعاره الجامع لكل ما تطمح إليه  
نفسه ونفوس المضطَّهدين المستعبدين من التحرر والخلص، والشعور بالأمن والكرامة (2)، ومن  
هنا نرى الشجاعة ورباطة الجأش في شخصية موسى، فقد طعن في دعوى فرعون أنه الإله  
المستحق للعبادة، وطلب منه أن يطلق بني إسرائيل من عبوديته، وهو ما لم يجرؤ على قوله  
أحدٌ لفرعون من قبل رغم أسعتلبد الآلاف من الإسرائيليين، وقد استطاع موسى بتوفيق الله  
استخدام عنصرَي الترغيب والترهيب بعد أن وضَّح معالم دعوته، فالترغيب يشير إليه قوله  
تعالى ﴿قَالَ يَا فِرْعَوْنُ أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ آتِيكَ بِحُكْمٍ ظَالِمٍ لَّكَ لَئِيْلٌ  
كَذِبٌ ۚ﴾ (3)، والترهيب في قوله: ﴿قَالَ يَا فِرْعَوْنُ أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ آتِيكَ بِحُكْمٍ  
ظَالِمٍ لَّكَ لَئِيْلٌ كَذِبٌ ۚ﴾ (4)، وفي ذلك لفتةٌ قرآنيةٌ حكيمةٌ تعلِّمُ الدعاة كيف يخاطبون

(1) الأعراف (104 - 105).

(2) فوده، عبد الرحيم، قصة بني إسرائيل من معاني القرآن، ص40، الدار القومية للطباعة والنشر.

(3) طه (47).

(4) طه (48).

من المدعو أقطار نفسه كلها، يحاولون الدخول إليه من بوابة البشارة وبوابة النذارة معاً ، وإذا كان لا بدّ من البشارة والنذارة، فلتكن البشارة براعة الا ستهلال تغليباً لمعنى التفاؤل، مهما كان المدعو عالياً من المسرفين<sup>(1)</sup>.

---

(1) عماره، فقه الدعوة من قصة موسى عليه السلام، ص163، مرجع سابق.



## المطلب الثاني: رد فرعون على موسى

استغرب فرعون كلام موسى ربيبه السابق، ولكنه في بادئ الأمر لم يتجه إلى مجادلة موسى في أمر الألوهية والربوبية، وإنما شرع يميناً عليه ويبيّن له فضله عليه في صباه، وذلك بأنه تربى في بيته، وما ذلك إلا ليقطع على موسى كلامه الذي أصاب منه ما أصاب، n

# Y%< ĩ 9ur \$ uZŠĪ ù y 7Î n/ t•ç R ó Os9r & tA\$ s%  
(1) | tuüĭ ZĀ™ x 8Ī • ç Héã ô` ĩ B \$ uZŠĪ ù | M÷WĪ 6s9ur

وهذا يقتضي أن يكون موسى وفيّاً له، بعيداً عن كل ما يغيظه، ثم ذكّر به بما اقتترفه من قتل الرجل الفرعوني، وأن من ارتكب جريمة قتل كان آثماً بعيداً عن رحمة ربه وليس جديراً به أن يدعي حمل رسالته (2)؛ حيث قال له : y 7 tGn=÷è sù | Mü=y è sùur n :

š ĀĪ B | MRr & ur | Mü=y è sù ÓÉ L©9 \$ #  
n : (3) فشرع موسى يرد التّهم عن نفسه قائلاً :

÷br & ¥' n? tã \$ pk ' ] BJs? xpyJ ÷èĭ Ry 7ù=ĭ ?ur  
(4) | Ÿ@fĪ äĀuŽó Ī ) ùÓĪ \_ t/ £N%-7 tã

في قصرِكَ محتسبها عليّ نعمة؟ أليس منشؤها ظلمك واستعبادك لبني إسرائيل؟ فإن كنت أسديت إليّ نعمة فقد لاقى قومي منك الذل والهوان، فإنني أتألم لآلامهم، وأشفق لحالهم (5)، وبعد هذا الجواب الملجم لفرعون، أخذ موسى يدحض التهمة الثانية التي وجهت إليه بقتله القبطي n

z ` ĩ B O\$ tRr & ur # ] (ĒĪ ) ! \$ ygç Fù=y è sù tA\$ s%  
(6) | tû, Ī k !! \$ žÒ9 \$ #

وإنما كان ضالاً يلجأ إليه شيء، وإنما كان ذلك قبل النبوة (7)، وكان ذلك بغير قصد ودون

(1) الشعراء (18).

(2) البارة، مع الأنبياء في القرآن الكريم، ص 227، مرجع سابق، وانظر حمدي بن محمد نور الدين آل نوفل، قصص القرآن، ص 251، مكتبة الصفا، ط 1، 2002م.

(3) الشعراء (19).

(4) الشعراء (22).

(5) جاد المولي، قصص القرآن، ص 120، مرجع سابق.

(6) الشعراء (20).

(7) أحمد بهجت، أنبياء الله، ص 202، دار الشروق، ط 4، 1977م.

إصرار وبعد ذلك فررت منكم لَمَّا خفتكم فأكرمني ربي حينما وهبني علماً، ومَنْ عليّ بالرسالة (1)

| =y duqsù öNä3ç Føÿ Åz \$ £Js9 öNä3Zİ B Nö' t• x ÿ sù n  
z` İ B ÖÍ \_ n=y èy \_ur \$ VJö3ām' Î n1 u' ' Í <  
داحضةً عليه، وهذه الطعنة مفادها كيف تتكر يا فرعونُ عليّ قتل رجلٍ بغير قصدٍ وبغير  
إصرار، وأنت الذي أمرت بتقتيل أبناء الإسرائيليين من غير ذنب ولا جرمٍ اقترفوه وأنت قاصدٌ  
إلى ذلك الفعل؟ فأَيُّ الفريقين أحقُّ بالصاق تهمة القتل العمد والتسريل بصفة الإجمام  
والمجرمين نأ أم أنت؟؟؟ و انظر كيف كان أدب موسى في دفاعه عن نفسه، فهو لم ينكر وقوع  
فعلته والتهمة، وإنما أنكر دوافعها، فهو لم يقتل المصري إلا عن جهلٍ وغفلةٍ كانت منه (3).

### المطلب الثالث: محاورّة في أمر الربوبية

بعد ما ردّ موسى على فرعون بقوةٍ وبيانٍ، وأخبره أنه رسول رب العالمين، شعر  
فرعون بأنه طعن في صميم كبريائه، فقلبه (رب العالمين) يعني لفرعون أنه مثل غيره ممّن  
يحكمهم ويظلمهم، وأنه يخضع كما يخضعون لقوةٍ أعلى من قوته وقوتهم، وإرادة أمضى من  
إرادته وإرادتهم، وأنه لذلك يجب عليه أن يشعر بأنه مُسوّدٌ لا معبود (4)، فحينئذٍ استغلق باب  
النقاش أمام فرعون عن طريق التمنُّن والصاق التهم بموسى، فعمد إلى طريق آخر واهماً أن  
به نصفته، وفيه سلامته، وهو مجادلة موسى في أمر الربوبية (5)، فشرع يجادل موسى في  
ربوبية الله ويسأله مستهزئاً متكبراً وما رب العالمين؟؟ فأجابه موسى قائلاً: ربي رب السماوات  
والأرض، ربك وربُّ آبائك الأوليين، فتميّز فرعون غيظاً، وراح يثير الحقد والضغينة في نفوس  
من حوله على موسى، ويبعث دهشتهم وعجبهم واستنكارهم قائلاً: أيها القوم ألا تسمعون؟ موسى

(1) عباس، القصص القرآني، ص244، مرجع سابق.

(2) الشعراء (21).

(3) الخطيب، عبد الكريم، القصص القرآني في منظوقه ومفهومه، ص133، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، لبنان، ط2، 1975م.

(4) فوده، قصة بني إسرائيل، ص42، مرجع سابق.

(5) جاد المولى، قصص القرآن، ص120، بتصرف، مرجع سابق.

يدعي أن ربّه، رب السماوات والأرض، ربنا ورب آبائنا الأقدمين، وها أنا أسأله عن حقيقة ربه فيذكرني بأفعاله<sup>(1)</sup>، فانطلق لسان موسى قائلاً: \$ uZš / u' tA\$ s% n

¼ç ms) ù=y z >äó Óx « " @ä. 4' sÜöär & ü" İ %©! \$ #

فاستمر فرعون في مجادلته قائلاً من هذا الرب الذي أرسلك إليّ لتدعوني إليه؟ فأجابه موسى بالصفة المنشئة المبدعة المدبرة من صفات الله، فهو الذي أبدع كل شيء، وأعطاه ما يليقُ به من الخواص والمزايا وهداه لمنافعها ومصالحها<sup>(3)</sup>، وعندما توقف فرعون ليسأله عن حال الأمم الماضية، أحال موسى ذلك إلى علم الله تعالى، الذي استأثر به وحده، فعلمها مكتوبٌ عند الله في اللوح المحفوظ، فهو لا يخطئ في حكمه ولا ينسى أحداً من عباده في كل زمان ومكان<sup>(4)</sup> \$ y g ß J ù=i æ tA\$ s% n

ثم مضى موسى يلفت نظر فرعون إلى آيات الله في الكون، فدار به مع حركة الرياح والمطر والنبات وأوصله مرّةً ثانيةً إلى الأرض، وهناك أفهمه أن الله خلق الإنسان من الأرض، وسيعيده إليها بالموت، ويخرجه منها بالبعث والنشور<sup>(6)</sup> İ@y è y \_ " İ %©! \$ # n

öNä3s9 y 7n=y™ur # Y%öög tB uÚö' F{ \$ # äNä3s9

z` İ B tAt" Rr & ur Wx ç 7 ß™ \$ pk Žİ ù

y ¼İ mÎ / \$ oYö\_t• ÷zr'sù [ ä! \$ tB İ ä! \$ y J i i 9\$ #

( # qè =ä. \* 4Ó®Lx © ; N\$ t7` R ` İ i B %[ ` ° ur ø—r &

' İ ü " bÎ ) 3 öNä3y J»y è ÷Rr & ( # öqtäö' \$ # ur

4' sS' Z9\$ # ' Í <'r T[ { ; M» tfUy y 7İ 9° sE

\$ pk Žİ ùur öNä3» oYø) n=y z \$ pk ÷] İ B\*

öNä3ä\_İ • øféU \$ pk ÷] İ Bur öNä. ß%< İ è ç R

(1) جاد المولي، قصص القرآن، ص121، بتصرف، مرجع سابق.  
(2) الشعراء (28).  
(3) الفتنياني، الحوار القرآني، ص76، مرجع سابق.  
(4) طباره، مع الأنبياء في القرآن الكريم، ص229، مرجع سابق.  
(5) طه (52).  
(6) أحمد بهجت، أنبياء الله، ص 204، مرجع سابق.



للسب والنثم، ولكنه جففسه الكريمة عن قول سوء والرد على الشنائم ، وقد مضى صادقاً بالحق، مما أثار نفس فرعون، فتمرد واستعلى وهدد بالبطش والعنف، وهذه عادة الجبارة، فإنهم إذا عورضوا بشيء وعجزوا عن الحجة اشتغلوا بالعقوبة<sup>(1)</sup>؛ فخطب موسى قائلاً : n

" Î Žö• x î \$ · g » s9Î ) | Nō< sf<sup>a</sup> B\$ # È úÍ . s!  
وما (2) š úÜî Rqà f ó j y Jø9\$ # z ` İ B y 7 " Zn=y è ô\_ V{  
هذا التهديد إلاً لأن فرعون يخشى يقظة الشعب وتأثير موسى عليهم، ولأن فرعون يكره الدعاة إلى الحق لأن في ذلك تهديد لملكه وجبروته، وفيه بيان زيف دعواه بأنه هو الرب المستحق للعبادة<sup>(3)</sup>، وقد عدل فرعون إلى أمر آخر بعد التهديد، فأمر ببناء صرح ليصعد به إلى السماء وهو الوسيلة لتصفية الحساب بينه وبين رب موسى، وأوهم القوم أن الصعود إلى السماء أمرٌ تتاله قدرته، فأصدر أمره إلى وزيره هامان أن يطبخ له الأجر، ويبني له صرحاً يأخذ في السماء صعداً حتى ينالها، ويطلّ لع إلى إله موسى، ثم أتبع ذلك بأنه يظنُّ كذب موسى فيما يدعيه<sup>(4)</sup>، ولمّا رأى موسى أن نفس فرعون قد ثارت واشتد غضبه، أعمل عقله واستخدم حنكته حتى يمتص غضب فرعون وغيظه، وفي نفس الوقت حتى يحرجه بين القوم، فقال له على جهة التلطف (5) & üüî 7 • B äó Óy ` Î / y 7 ç Gø¤Å\_ öqs9urr & n  
أي اهل تستمر في عزمك أن تسجنني إن جئتك بشيء عظيم يد ل على أي مرسل من رب العالمين ويدل على قدرة الرب الذي بعثني إليك ؟<sup>(6)</sup> وفي كلام موسى هذا إ حراج لفرعون من جهتين اثنتين، أولاً هما: إمّا أن يرفض فرعون السماح لموسى بعرض البرهان الذي معه ويضعه في السجن، وبهذا يفتضح أمام قومه، وثانيتهما أن يسمح له بعرض برهانه فيطلع القوم على البرهان ويعرفون الحق فكانت هذه الخطوة خطوةً ذكيّةً من موسى في مواجهة فرعون<sup>(7)</sup>،

(1) الفتياي، الحوار القرآني، ص81، مرجع سابق.

(2) الشعراء (29).

(3) قطب، الظلال، (203/6)، بتصرف، مرجع سابق.

(4) النجار، عبد الوهاب، قصص الأنبياء، ص186، مؤسسة الحلبي للطباعة والنشر.

(5) الشعراء (30).

(6) الرازي، فخر الدين محمد بن عمر، التفسير الكبير، م12، (ج4، ص113)، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1990م.

(7) الخالدي، القصص القرآني، (2 / 421)، مرجع سابق.

فأضطر فرعون للموافقة لما ظنَّ أن ذلك يخرجُه من الإجابة على أسئلة موسى المحرجة له، وكانت تلك هي حكمة الله وإرادته، فأجرى معجزةً على يد نبيه موسى تحاكي ذلك النوع الذي برع فيه القوم، حتى يفرغوا كل علومهم، ويستنفذوا كل جهودهم، وعندما لا يستطيعون مجازاة تلك المعجزات يكون ذلك أدعى لعجزهم وإقامة الحجة عليهم<sup>(1)</sup>، ومما يدلُّ على أن القوم كانوا بارعين في مجال السحر ما قاله المَلَأ لفرعون بعد أن ألقى موسى عصاه وشاورهم فرعون في الأمر،

È üÉî ! # y%y Jø9\$ # ' Î û ô] y è ö / \$ # ur

A' \$ - sy™ È e @ à 6Î / š, qè ? ù' t f \* tùi Î Ž Å³ » y m

الزمن والمكان كان هناك من لديه الخبرة الواسعة والعلم الدقيق في هذا الفن، وهو ما يشير إلى

تقدم صناعة السحر في ذلك الوقت بين القوم ، فقدَّم موسى الآيتين اللتين أوتيهما في تلك الليلة

المباركة في وادي طوى في سيناء، العصا واليد البيضاء ،

4' s + ø9 r ' sù n ،

\* xüüÎ 7 • B x b \$ t 7 ÷ è è O } ' ï d # sÈÎ \* sù ç n \$ | Á tã

â ä ! \$ Ÿ Ò ø < t / } ' ï d # sÈÎ \* sù ¼ ç n y % t f t í t " t Rur

يرونه، عصا خشبية تتحول إلى ثعبان حي مبین، ويُدُّ موسى السمراء عندما يخرجها من

حبيه تخرج بيضاء ناصعة البياض،<sup>(4)</sup> ومع هذا كله أراد فرعون تعمية الأنظار، فبادر بشقاوته

إلى التكذيب والعناد، فما كان منه إلا أن تهلم موسى بالسحر أولاً

t A \$ s % n

í • Å s » | j s 9 # x < » y d " b Î ) ÿ ¼ ç m s 9 ö q y m Z - y J ù = Î 9

٥، أي قال لحاشيته من القادة وأشراف قومه الذين تجمَّعوا حوله إنَّ هذا

(1) جاد المولى، قصص القرآن، ص 121، مرجع سابق.

(2) الشعراء (36-37).

(3) الشعراء (32-33).

(4) الخالدي، القصص القرآني، (421/2)، مرجع سابق.

(5) الشعراء (35).

الرجل لبارع في السحر<sup>(1)</sup>؛ ثم أخذ يُؤلقوم من موسى لئلا يصدقوا قوله وذلك بات هامة أنه يريد أن يخرجهم من أرضهم بما يلقيه بينهم من العداوات، فيفرق جمعهم عن طريق سحره وما يدعيه من النبوة<sup>(2)</sup>،

أولاً، (3) ونرى هنا أن فرعون للهاله أمر موسى وما جاء به، وشعر بضعفه وهوانه، لجأ إلى ملاطفة قومه واستمالة قلوبهم وعواطفهم، ممّا دل على أنه قد خارت قواه، فحط عن مكنييه كبرياء الربوبية، وارتعدت فرائضه حتى جعل نفسه مأموراً بعد أن كان يدعي كونه آمراً، بل إليها قائلين، هذا فحسب بل أراد فرعون شيئاً أبعد من ذلك، أراد بخبثه أن يضمن انحياز الملأذليل، وعدم تفكيرهم بالسير مع موسى، ولو ثبت لهم أن الحق معه، فهم مهذبون بالخطر من قبل دعوة موسى، ومراكزهم ومناصبهم في خطر مباشر، فإن سكتوا عن موسى وتركوه يتصل بالناس ويدعوهم إلى دينه فسوف يقضي عليهم، ويفوت عليهم مصالحهم ومكاسبهم<sup>(4)</sup>، وهذه الملاطفة المصطنعة تظهر تنازل فرعون مرغماً وتحت ضغط الحق الزاحفهم من اليوم رهن إشارتهم وتابع لرأيهم<sup>(5)</sup>؛ وذلك بعد أن كان يردد على مسامعهم فيقول لهم:

ثانياً، (6) أقول: وقد لجأ فرعون إلى هذه الملاطفة استمالة لعقول كبراء القوم بعد أن سدّت أمامه أبواب الحيل والمكائد تجاه موسى ودعوته، فشاور قومه لا حياءً في رأيهم، وإنما بحثاً عن مخرج له من أزمتيه، وقد وجد عندهم ضالته، فقد صدّقوه بما يقول لا حياءً فيه، وإنما طمعاً في لجاه والمال والسلطان، وخوفاً من البطش والتكيل، وقد صدّق القوم فرعون ونزلوا على رغبته، ويدل على ذلك قولهم لموسى وهارون (

(1) الزحيلي، التفسير المنير، م 11 (ج 19، 144)، مرجع سابق.

(2) الرازي، التفسير الكبير، م 12 (ج 23، 114)، مرجع سابق.

(3) الشعراء (35).

(4) الخالدي، القصص القرآني، (423/3)، بتصرف، مرجع سابق.

(5) عمارة، فقه الدعوة من قصة موسى، ص 50، مرجع سابق.

(6) غافر (29).

\$ -Hx á \$ oYtGĩ ü=tGĩ 9 \$ uZoK÷¥Á\_r &  
 \$ tRuä! \$ t/ # uäĩ mø< n=tã \$ tRô%y` ur  
 ' Î û ää! \$ tfÎ Žö9Á3ø9\$ # \$ yJ ä3s9 tbqä3s?ur  
 \$ yJ ä3s9 ß` øtwU \$ tBur ÇÚö' F{ \$ #  
 .(1) tûüĩ Yĩ B÷sBJÎ /

وزيادة على ذلك أشاروا على فرعون إرجاء موسى وهارون حتى يتم إحضار كبار  
 السحرة في مملكة فرعون حتى يبارزوا موسى ويغلبوه ( # pqä9\$ s% n

' Î û ö] yèö/ \$ # ur çn%{ r & ur ÷mÁ\_ö' r &  
 š, qè?ù'tf \* tûĩ Î ŽÁ³ » ym ÈúÉî ! # y%yJø9\$ #  
 فرعون وكثرة جهله وقلة عقله، وقد طلب فرعون من موسى أن يواعده إلى وقت معلوم ومكان  
 معلوم، وكان هذا من مقاصد موسى، وهو أن يظهر آيات الله وحججه وبراهينه جهرَةً بحضرة  
 الناس جميعاً<sup>(3)</sup> هذا ما لم يكن متوافراً لديه من قبل، فاتت فق الطرفان على ذلك، n

\$ uZİ F » tf# uäçm» oY÷fu' r & ô%o) s9ur  
 tA\$ s% \* 4' n1 r & ur z > æ< s3sù \$ yg¯ =ä.

ò` İ B \$ oYy\_İ • ÷, ç Gĩ 9 \$ uZoK÷¥Á\_r &  
 \* 4Óy > qßJ » tf x 8İ • ósÁj Î O \$ uZÁÊö' r &

¾ĩ & Î # ÷Vĩ i B 9 • ósÁj Î O š • ` Zt • İ ?ù'uZn=sù  
 y 7uZ ÷ • t/ ur \$ uZoY ÷ • t/ ö@yèö\_ \$ \$ sù

| MRr & I wur ß` øtwU ¼ç mà yÎ =øfÉU žw # Y%ĩ äöqtB  
 äPöqtf öNä. ß%ĩ äöqtB tA\$ s% \* " Yqß™ \$ ZR% s3tB  
 â` \$ ` Z9\$ # uŽ| ³ øtät br & ur İ puZfİ h " 9\$ #

(1) يونس (78).

(2) الشعراء (36-37).

(3) ابن كثير، قصص الأنبياء، ص308، مرجع سابق.



أَيَّامُ الْيَوْمِ الْوَالِدِ (1)، فَحَدَّدَ لَهُمْ مُوسَى مُوعِداً هُوَ يَوْمُ الزَّيْنَةِ، وَقَدْ ذَكَرَ الْبَعْضُ أَنَّهُ أَحَدُ أَعْيَادِهِمُ الَّتِي يَجْتَمِعُونَ فِيهَا، وَقِيلَ هُوَ يَوْمُ عَاشُورَاءَ أَوْ يَوْمِ الْنِيرُوزِ أَوْ يَوْمِ شَمِّ النَّسِيمِ أَوْ يَوْمِ وِفَاءِ النَّيْلِ ، وَقَدْ اخْتَارَ مُوسَى مُوعِداً دَقِيقاً وَهُوَ وَقْتُ الضُّحَى مِنْ يَوْمِ الزَّيْنَةِ، أَيْ أَوَّلَ النَّهَارِ فِي وَقْتِ اشْتِدَادِ الشَّمْسِ لِيَكُونَ الْحَقُّ أَظْهَرَ وَأَجْلَى، وَلَمْ يَطْلُبْ ذَلِكَ لَيْلاً، لِئَلَّا يَخْتَلِطَ الْأَمْرُ عَلَى النَّاسِ، وَحَتَّى يَكُونَ ذَلِكَ أَدْعَى لِكثْرَةِ الْحُضُورِ وَالْإِقْبَالِ (3).

#### المطلب الرابع: إجتماع فرعون بالسحرة

أرسل فرعون إلى جميع السحرة المهرة في مملكته فجاءوا، فاجتمع وخطب بهم، ووعدهم وطمأنهم إن هم تغلبوا على موسى بمكافأة جزلة وأن يقربهم منه، وكان السحرة قد استغلوا حاجة فرعون إليهم في ذلك الوقت فقالوا له:  $\$ uZs9 \check{c} \hat{A} ) n :$   $* tu\ddot{u} \hat{7} \hat{I} = \gg t\acute{o} \emptyset 9 \$ \# \beta \` \emptyset twU \$ \cdot \cdot \hat{o} \_ V \{$   $l z \` \ddot{I} J s9 \ddot{o} N \acute{a} 3 \text{ - } R \hat{I} ) ur \ddot{o} N y \grave{e} t R t A \$ s \%$   $l \# \beta J \emptyset 9 \$ \# \text{ / } \ddot{u} \hat{A} \text{ (4)}$  ومن هنا نستشعر أن فرعون كان يسخر الناس لخدمته وتثبيت أركان حكمه دون أجر ودون مكافأة، ولهذا تجرأ السحرة هنا فطلبوا الأجر والثواب مبيّنات حاجته إليهم، بعدما ألفوا سُخْرِيَتَهُ، فأجابهم بأنه سيعطيهم الأجر الجليل ويزيدهم فوق الأجر بتعيينهم في مناصب الدولة الحساسة والمراتب العالية، ويغدق عليهم المال والغذاء والكساء الفرعوني (5).

#### موسى يحذر السحرة

(1) طه (56-59).

(2) انظر البيضاوي، ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر، أنوار التنزيل وأسرار التأويل المعروف بتفسير البيضاوي، 2م (ج4/ص25)، مؤسسة شعبان، بيروت، وابن الملقن، سراج الدين أبو جعفر عمر بن الحسن علي بن أحمد النجوى الأنصاري الشافعي، تفسير غريب القرآن، ص 246 تحقيق سمير طه، عالم الكتب، بيروت، ط 1، 1987، وأحمد بهجت، أنبياء الله، ص209، مرجع سابق.

(3) بيومي، قصص القرآن، ص257، مرجع سابق.

(4) الأعراف (113-114).

(5) محمد أبو فارس، إن فرعون علا في الأرض، ص53، مرجع سابق.

جاء السحرة جيئاً لغلبة موسى وقهره، فوقف عليه السلام محذراً لهم قائلاً : لا تختلقوا على الله الكذب، ولا تقولوا لما جئت به السحر، فيهلككم الله بعذاب من عنده، فتشاور السحرة فيما بينهم، وتجادبوا أطراف الكلام ليروا رأيهم في موسى وأخيه، فقالوا : تعلمون أن هذين الرجلين خبيران بصناعة السحر، وهما إنما يريدان بسحرهما أن يغلباكم ليستولوا يا على خيرات البلاد، ويخرجاكم من أرض مصر، وأن يذهبا بمهنتكم العظيمة "صنعة السحر"، فقد كانت سبباً لجمعهم المال والعطايا<sup>(1)</sup> ( # p q ā ā t " » o Y t G s ù n )

\* 3 " u q ô f " Z 9 \$ # ( # r • Ž | r & u r ó O B g o Y ÷ • t /

È b ° t • Å s » | i s 9 È b ° x < » y d ÷ b Ā ) ( # p q ä 9 \$ s %

ô ` ĩ i B O ä . % y ` ì • ø f ä t b r & È b # y % f ĩ • ā f

\$ t 7 y d ô < t f u r \$ y J ĩ d ĩ • ó s Å ĩ Ā O N ä 3 Å È ö ' r &

على أنهم جاءوا لاهئين خلف الأموال وحباً في المنح والعطايا لا حباً في الدفاع عن فرعون وأفكاره، ولم ينتهم كلام موسى وتحذيره لهم، وكان ذلك لجهلهم بما جاء به موسى، فهم لم يشاهدوه بعيونهم وإنما حكموا عليه بحكم فرعون.

### المطلب الخامس: اللقاء الموعود وإيمان السحرة

جاء اليوم الموعود للقاء السحرة بموسى، وتدفتت جماهير غفيرة على ساحة العرض، وجاء السحرة مجتمعين على قلب رجل واحد، وفاوضوا موسى على أن يكون البادئ في الإلقاء<sup>(3)</sup> ( # q ä 9 \$ s % n )

ô ` t B t A ' ' r r & t b q ä 3 - R b r & ! \$ " B Ā ) u r u ' Å + ù = è ?

إلى موسى والحاضرين أنهم لا يباليون بما جاء به موسى، وأنهم على يقين من النصر سواء

(1) انظر الطبري، تفسير الطبري، م9 (ج16 / 6225) بتصرف، مرجع سابق.

(2) طه (62 - 63).

(3) طه، الأنبياء في القرآن الكريم، ص231، بتصرف، مرجع سابق.

(4) طه (65).

أكان موسى أول من يلقي أو المتأخر في ذلك،  
فألقي السحرة حبالهم وعصيهم فخيّل لموسى و الحاضرين أنها حياتٌ تسعى، ويقال أنهم عمدوا  
إلى حبالٍ وعصى، فأودعوها الزئبق وغيره من الآيات التي تضطّر رب بسببها تلك الحبال  
والعصي اضطراباً يخيّل للرائي أنها تسعى باختيارها، وإنما هي تتحرك بسبب تلك الآلات  
والمواد<sup>(2)</sup> عند ذلك سحروا أعينهم وأخافوهم وهم يقولون:  $\hat{I} \circ \ddot{I} \hat{e} \hat{I} / n$   
 $tbqç 7 \hat{I} = \gg tó \theta 9 \$ \# \beta \` \acute{o} su Zs 9 \$ \text{-} R \hat{I} ) tböqtäö \cdot \ddot{I} \hat{u}$   
 $4 \acute{O} y \rangle q \cdot B Z p x \ddot{y} \langle \acute{A} z \ 3/4 \hat{I} m \acute{A} j \ \theta \ddot{y} t R \ ' \ \hat{I} \hat{u} \} \$ y \_ \div r r \ ' s \hat{u} n$ ،<sup>(3)</sup>  
، أي أضمر في نفسه خوفاً ظناً منه أنها تقصده<sup>(5)</sup>؛ والوجس حالةٌ تحصلُ من النفس بعد  
الهاجس، لأن الهاجس مبتدأ التفكير ثم يكون الواجس، وهذا الواجس إنما مجبولةٌ عليه النفس  
البشرية، وقيل إنما أضمر خوفاً لخاطرٍ في نفسه عندما خيّل إليه أن عصي السحرة تحولت إلى  
انحنيمن أن يخالج الناس شك فلا يتبعوه<sup>(6)</sup>، فأوحى الله إلى موسى أن لا تخف، إنك على  
الحق، والحق منتصرٌ على الباطل فألقى موسى عصاه، فجعلت تلقفها، تبتلعها حياة حياة، ثم  
أخذها موسى فإذا هي عصاه في يده كما كانت، فأدرك السحرة أن هذا ليس بسحر، فهم أدري  
الناس بعلوم السحر وفنونهم<sup>(7)</sup> أيقنوا أنه لو كان ساحراً لما غلبهم، فوقعوا لله ساجدين

\* tüi ï %É f » y™ äot • y si j 9 \$ # u' Å+ ø9 é& urn  
É b > t • \hat{I} / \$ \ddot{I} Z t B # u ä ( # p q ä 9 \$ s %

- (1) طه (66).
- (2) ابن كثير، قصص الأنبياء، ص309، مرجع سابق.
- (3) الشعراء (44).
- (4) طه (67).
- (5) النسفي، عبد الله بن أحمد بن محمود، تفسير القرآن الجليل المسمى بمدارك التنزيل وحقائق التأويل، (201/3)، المكتبة الأموية، دمشق، وانظر تعقيب، عبد المنعم أحمد، فتح الرحمن في تفسير القرآن، (2135/4)، دار السلام، ط1، 1995م، والنيسابوري، محمود بن أبي الحسن، إيجاز البيان عن معاني القرآن، (35/2)، تحقيق علي العبيد، مكتبة التوبة، ط1، 1997م.
- (6) الراغب الأصفهاني، الحسين بن محمد بن محمد بن المفضل، مفردات ألفاظ القرآن، ص513، تحقيق محمد سيد الكيلاني، دار المعرفة، بيروت.
- (7) الطبري، محمد بن جرير، قصص الأنبياء، ص262، تحقيق جمال بدران، الدار المصرية اللبنانية، ط2، 2000م.

tbr ā• » y dur 4Óy > qāB É b > u' \* tūüi Hs > » y è ø 9 \$ #  
 (1)، وعندها غلت مراحل الحقد والضغينة في قلب فرعون، واحتدم غيظه لتلك المفاجأة التي  
 فجأته، مستظيرة الشرر، شديدة الضرر، على حين كان يرجو من ورائها تقوية لسلطانه،  
 وتدعيماً لبهتانه، فإذا هي عاصفة هوجاء، تقوّض ذلك العرش الذي أسس على الزور  
 والبهتان<sup>(2)</sup> هنا أخذ فرعون يتهم السحرة بالتآمر مع موسى على مآثرتهم وشعبه، وألقى باللائمة  
 عليهم، ووصف موسى بأنه أستاذهم الذي علمهم السحر، واستهجن عليهم بكبريائه إيمانهم  
 بموسى قبل استنذانه، ÷ br & Ÿ@ö6s% ¼ç ms9 ÷ L ä ê Z t B # u ä t A \$ s % n  
 āNä. ç Ž • Ā 6s3s9 ¼ç m<sup>-</sup> RĪ ) ( öNä3s9 tbsE# u ä  
 n وفي موضع آخر (3) | t • ó s Ā b j 9 \$ # āNä3y J<sup>-</sup> = tæ " i % © ! \$ #  
 ' Ā ū ç n q ß J è ? ö • s 3 " B Ö • ö 3 y J s 9 # x < » y d " b Ā )  
 ! \$ p k ÷ ] ĩ B ( # q ā \_ ĩ • ÷ , ç Ğ ĩ 9 ĩ p u Z f ĩ % y J ø 9 \$ #  
 (4) | t b q ç H s > ÷ è s ? t \$ ö q | j s ù ( \$ y g n = ÷ d r &  
 بانتقام شديد وهو تقطيع الأيدي والأرجل من جانبيين متخالفين زيادة في التعذيب والتصليب في  
 جذوع النخل فهي من أقوى الأخشاب وأخشنها<sup>(5)</sup>، Æ y è ĩ e Ü s % \_ | s ù n ،  
 7 # » n = Ā z ò ` ĩ i B / ä 3 n = ā \_ ö ' r & u r ö N ä 3 t f ĩ % ÷ f r &  
 È @ ÷ , " Z 9 \$ # Æ ĩ r ä < ā ` ' Ā ū ö N ä 3 " Y t 7 ĩ k = | 1 \_ { u r  
 \$ \ / # x < t ā ' % x © r & ! \$ o Y • f r & E ` ß J n = ÷ è t G s 9 u r  
 n : ويبدل على شدة وعيده لهم قوله: (6) | 4 ' s + ö / r & u r  
 I È @ ÷ , " Z 9 \$ # Æ ĩ r ä < ā ` ' Ā ū ö N ä 3 " Y t 7 ĩ k = | 1 \_ { u r

(1) الأعراف (120 - 122).

(2) جاد المولى، قصص القرآن، ص132، مرجع سابق.

(3) طه (70 - 71).

(4) الأعراف (123).

(5) لقاسمي، محمد جمال الدين، تفسير القاسمي المسمى محاسن التأويل، (م7، ج11، 177)، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر، ط2، 1978م.

(6) طه (71).

فقد أثر استخدام "في" للدلالة على إيقائهم عليها زماناً مديداً فكأنهم مستقرّون فيها أي النخل (1)، وفي هذا إشارة إلى تمكينهم من المصلو به فيه أجسادهم تمكين المظروف في ظرفه، وأراد بذلك إدخالها في أجسامهم، ودوامهم على ذلك زماناً طويلاً (2)؛ وهنا جاء رد السحرة الذين آمنوا بموسى ليقطع على فرعون تجبّره ووعيده، فقد أشرق نور الحق في قلوب هؤلاء المؤمنين، فلم يزددهم التهديد إلا إيماناً على إيمانهم، فقالوا له: ( # qä9 \$ s% n ( s9 ` šAEİ B \$ tRuä! %y ` \$ tB 4' n? tã x 8t• İ O÷sœR ( \$ tRt• sÜsù " İ %©! \$ # ur İ M» uZÉi • t7ø9 \$ # \$ y J - RÎ ) ( CÜ\$ s% | MRr & ! \$ tB ÇÜø%\$ \$ sù no4quŠptø: \$ # Í nÉ < » y d ÓÅÓø) s? لا وفوق فرعون عاجزاً أمام من اطمأنت قلوبهم لربه - ا وسلّمت أمرها إليه، فهو لصب الأمر في الأولى والآخرة، وهذا فرعون لا يملك إلا الجزء الفاني من الحياة الدنيا، وأمّ ا ربهم فيملك كلاً من دنياهم وأخراهم، ويردّون على فرعون مقولته أن عذابه الأدموم والأفطع بأن الله أعدّ للمجرمين الذين جحدوا آياته عذاباً لا يميت الإنسان فيستريح منه ولا ينتهي إلى حياة(4) n ( ¼ç m- / u' İ Nù'tf ` tB ¼ç m- RÎ ) BNqßJ tf Ýw tL©è y g y \_ ¼ç ms9 ` bÎ \* sù \$ YBİ • øg è C 4Óz • øtst Ýwur \$ pk Žİ ù (5) ويشار إلى أن القرآن سكت عن تفصيل مصير السحرة بعد ذلك ولم يذكر كيف تصرّف معهم فرعون بعدما اعتصموا بإيمانهم مستقبلين التهديد والوعيد بقلب المؤمن المتعلق بربه، المستهين بحياة الأرض كلّها وما فيها ومن فيها(6).

(1) أبو السعود، تفسير أبي السعود، (4/ 295)، مرجع سابق.

(2) البقاعي، نظم الدرر، (31/5)، بتصرف، مرجع سابق.

(3) طه (72).

(4) الحميد أحمد فايز، قصص الرحمن في ظلال القرآن، (1/130) ما بعدها، مؤسسة الرسالة، ط 1، 1995، بتصرف.

(5) طه (74).

(6) الخالدي، القصص القرآني، (2/ 479)، بتصرف، مرجع سابق.

## المطلب السادس: المؤامرة على موسى وقومه

بعد ما كان من إيمان السحرة وخذلان فرعون وقومه، وانتصار الحق واندحار الباطل، لم يزد فرعون وقومه إلّا كُفراً وعناداً وبعداً عن الحق، فأخذ الأمراء والكبراء بتحريض فرعون على أتيّ موسى وقومه<sup>(1)</sup>،

وكان من إيمان السحرة وخذلان فرعون وقومه، وانتصار الحق واندحار الباطل، لم يزد فرعون وقومه إلّا كُفراً وعناداً وبعداً عن الحق، فأخذ الأمراء والكبراء بتحريض فرعون على أتيّ موسى وقومه<sup>(1)</sup>، فتعالى فرعون في بطشه وعنفوانه، واستطار شرره وبهتانه، ففرّ قراره، وأصدر أوامره إلى جنده وعمّاله<sup>(2)</sup>،

وأصدر أوامره إلى جنده وعمّاله<sup>(2)</sup>، والظاهر من السياق أن الأمر بقتل بني إسرائيل واستحياء نسائهم كان بعد بعثة موسى وهو خلاف التقتيل والا ستحياءً لئلا تزامن مع ولادة موسى، ثم أخذ فرعون ينزل بهم صنوف العذاب وألوان الأذى فضجوا ولاجئين إلى موسى ليحميهم من أذى الكافر الجبّار<sup>(4)</sup>،

وأصدر أوامره إلى جنده وعمّاله<sup>(2)</sup>، والظاهر من السياق أن الأمر بقتل بني إسرائيل واستحياء نسائهم كان بعد بعثة موسى وهو خلاف التقتيل والا ستحياءً لئلا تزامن مع ولادة موسى، ثم أخذ فرعون ينزل بهم صنوف العذاب وألوان الأذى فضجوا ولاجئين إلى موسى ليحميهم من أذى الكافر الجبّار<sup>(4)</sup>،

وأصدر أوامره إلى جنده وعمّاله<sup>(2)</sup>، والظاهر من السياق أن الأمر بقتل بني إسرائيل واستحياء نسائهم كان بعد بعثة موسى وهو خلاف التقتيل والا ستحياءً لئلا تزامن مع ولادة موسى، ثم أخذ فرعون ينزل بهم صنوف العذاب وألوان الأذى فضجوا ولاجئين إلى موسى ليحميهم من أذى الكافر الجبّار<sup>(4)</sup>،

(1) ابن كثير، قصص الأنبياء، ص290، مرجع سابق.

(2) الأعراف (127).

(3) الأعراف (127).

(4) جاد المولي، قصص القرآن، ص133، مرجع سابق.

(5) الأعراف (129).

(6) الأعراف (129).

النجاة، ويتجه إلى ربه بقلب ثابت، وإيمان موثوق، واطمئنان موفور، أما فرعون فقد خلس إلى  
ملاً من قومه يأترون بموسى ليقتلوه، فذلك أقرب طريق أمامهم، وأدنى السبل لبقاء ملكهم،  
وذلك بعد أن أعيتهم الحيل، وسدّت أمامهم منافذ الخلاص (1)،

4Óy > qāB ö@ç F ø%r & p' ĩ Rr â' sE Üc öqtāö• ĩ ù  
B\$ %s{ r & p' ĩ oTĪ ) ( ÿ ¼ç m- / u' äí ô%u< ø9ur  
t• ĩ g ôà āf br & ÷rr & öNà 6oYfĭ Š tAĭ d%t7 āf br &  
ومن خلال كلام فرعون  
هذا تبرز صفةً أخرى من صفات ذلك الطاغية، وهي صفة الخوف، فكان عرض فرعون من  
خلال كلامه (أروني أقتل موسى) إخفاء خوفه لأن أحداً ما لم يمنع فرعون أصلاً من قتل  
موسى، فهو صاحب السلطة المطلقة والكلمة الأولى، وكان فرعون قد أستيقن أن موسى نبي وما  
جاء به ليس بسحر، ولكنه خاف إن همّ بقتله أن يُعجّل له بالعقوبة، أو أن لا يُسلط عليه فيفتضح  
أمره (3)،

وما منعه من الإيمان سوى الكفر والعناد، وأراد فرعون كذلك أن يستميل قلوب من معه  
من المأ والحاشية بتلك المشورة الخطيرة وهي قتل موسى، وأراد أن يشركهم فيها دون الإفراد  
بالرأي حتى لا يعاب عليه رأيه في حالة وقوع نتائج سلبية نتيجةً لعملية القتل، ومن الممكن  
أيضاً أنه قال هذا لأنه كان في خاصّة فرعون من لا يؤيد قتل موسى، لأن قتله لا ينهي  
الإشكال، فقد يوحى هذا للشعب بتقديسه واعتباره شهيداً، والحماسة الشعورية له وللدين الذي  
جاء به، وخاصةً بعد إيمان السحرة في مشهد شعبي جامع وإعلانهم سبب إسلامهم (4)، وقد عللّ  
فرعون إرادته قتل موسى بحبه لمصلحة قومه وشعبه، وخوفاً من أن يبدّل موسى دين قومه بعد

(1) جاد المولي، قصص القرآن، ص134، مرجع سابق.

(2) غافر (26).

(3) بوي، محمد بن عمر نووي، مراح لبيد لكشف معنى القرآن المجيد ، (346/2)، ضبط محمد أمين الضناوي، دار  
الكتب العلمية، ط1، 1997م.

(4) ابن الجوزي، أبو الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد، زاد المسير في علم التفسير، (76/7)، تخريج  
أحمد شمس الدين، دار الكتب العلمية، ط 1، 1997، والحمصبي، قصص القرآن في ظلال القرآن، ص 139، مرجع  
سابق.

أن يغلبهم فيدينون له ويتركون دين الآباء والأجداد، أو أن يظهر في الأرض الفساد بالقتل والفتن<sup>(1)</sup>، وكأنه أراد أن يوحى إلى شعبه أن موسى بدينه الجديد سيقسم الشعب إلى قسمين بين مؤيد ومعارض، ونتيجة لهذا الإقسام سيقع القتل وتنزل الفتن بالشعب فضلاً عن صدهم عن دين آبائهم، وهو يريد أن يريحهم من هذا الشر كله بقتله، أمّا موسى فإنه لا يزيد بعد أن سمع ما سمع من تهديد فرعون له بقتله على أن يقول مستجيراً بربه ( n ( TÎ o Î ' āã < NōB

Ê e @ ä . ` ï i B N à 6 Î n / u ' ur ' Î n 1 t • Î /

ï Qöqu < Î / ß ` ï B ÷ s ā f ž w 9 Ž É i 9 s 3 t F ā B

فرعون وغيره عليه بسوء، وفي هذا إشعاراً إلى الثقة العالية التي نجدها في نفس موسى تجاه ربه ودينه<sup>(3)</sup>.

### المطلب السابع: مؤمن آل فرعون

بعدما كان من اجتماع المأ والتأمر على قتل موسى، وبعد أن برّ ر لهم فرعون ما سيقدم عليه من قتل موسى، ذكر القرآن لنا خبر رجل مؤمن من آل فرعون يكتنم إيمانه، هذا الرجل دافع عن موسى دفاعاً مجيداً، مبيناً لهم أنه يجب عليهم التريُّث في الحكم على موسى بالقتل، وبالأخص أنه جاءهم بالمعجزات الدالة على صدقه<sup>(4)</sup>، وقد سكت القرآن عن اسم هذا الرجل فهو من هملته، ولم تذكر السنة كذلك ما بيِّن لنا اسمه، وقد بيَّن القرآن أن هذا الرجل من آل فرعون وليس من الإسرائيليين، وذلك في قوله تعالى: x @ ā \_ u ' t A \$ s % ur n :

POç F ö 3 t f š c ö q t ā ö • ï ù É A # u ä ô ` ï i B Ö ` ï B ÷ s • B

(الكازن، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم، تفسير الخازن، المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل ، م4 (ج6/78)، دار الفكر، بيروت، والجزائري، أبو بكر جابر، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، (4/ 527)، دار الخير، ط2، 1419هـ.

(2) غافر (27).

(3) ابن كثير، قصص الأنبياء، ص291، مرجع سابق.

(4) كشك، عبد الحميد، المستكبرون والمستضعفون في القرآن الكريم، ص64، دار المختار الإسلامي، مصر.



( ) ¼ç muZ» y J fÎ (1)؛ فقد نصَّ القرآن على أنه من قوم فرعون، ويذكر البعض أن اسمه "حزقيل" وقيل: اسمه "شمعون" وقيل: "سمعان" وقيل: "خير" وقيل: "حبيب" (2)، وقد اختصت سورة غافر بذكر قصته، ولعلها سُميت بسورة "المؤمن" تكريماً له، وإشادةً بموقفه، ودعوة المؤمنين لاتباعه والإقتداء به في دعوته (3).

### دفاع الرجل المؤمن عن موسى

ا كان لمالحق لا يعدم نصيراً، قام هذا الرجل يدافع عن موسى، مبيد نأ لهم دوافعه العقلانية لرفض فكرة قتل موسى، وقد عرضها المؤمن بطريقة تبعد عنه الشبهة، وفي نفس الوقت تقنع الحاضرين بعدم جدوى هذه الفكرة، وأوّل هذه الدوافع التي كانت على هيئة استفهام إنكسارياً يقول رجل يقول ربي الله؟ وما الفائدة من ذلك؟؟ خصوصاً أنه قد جاءهم بالآيات الدالة على صدقه، وعلى فرض أنه كاذبٌ فيما يقول ما نالهم منه ضرر، ولا يحملون شيئاً من إثمه، وإذا كان صادقاً أصابهم بعض الوعيد الذي توعدهم به (4)

š cöqtāö• ĩ ù ÉA# uä ô` ĩ i B Ö` ĩ B÷s• B x@ā\_u'  
tbqè =ç Fø) s? r & ¼ç muZ» y J fÎ ) P Oç F ö3tf  
ö% s%ur a! \$ # } tÎ n1 u' tAqà) tf br & , x ā\_u'  
` ĩ B ĩ M» uZÉi • t7ø9\$ \$ Î / Mä. uä! %y`  
ĩ mø< n=y è sù \$ \ / É< » Ÿ2 à 7 tf bÎ ) ur ( öNä3Î n/ \$'  
\$ ] %İ Š\$ | 1 à 7 tf bÎ ) ur ( ¼ç mç / É< x .  
( öNä. B% ĩ è tf " ĩ %©! \$ # aÛ÷è t/ Nä3ö6ÄÄāf  
Ö\$ Î ŽöÉāB uqè d ô` tB " ĩ %ök u% Ÿw ©! \$ # " bÎ )  
İ mø< n=y è sù \$ \ / É< » Ÿ2 à 7 tf bÎ ) ur ( öNä3Î n/ \$'  
\$ ] %İ Š\$ | 1 à 7 tf bÎ ) ur ( ¼ç mç / É< x .

(1) غافر (28).

(2) البغوي، معالم التنزيل، (378/3)، مرجع سابق، وابن كثير، البداية والنهاية، م 1 (ج 1/32)، مرجع سابق.

(3) الخالدي، مع قصص السابقين، (99 /5)، مرجع سابق.

(4) علي فكري، أحسن القصص، (85/2)، دار الكتب العلمية، بيروت ط 7، 1979م.

(5) غافر (28).

سبيل الافتراض احتمال كون موسى صادقاً، محذراً إياهم ومخوفاً من ارتكاب جريمة قتل بحقه لئلا يقع بهم العذاب ولو على سبيل الاحتمال، ويشير المؤمن من خلال حديثه إلى المعجزات الواضحات التي جاء بها موسى مذكراً إياهم بها، وذلك حتى لا تتغافل نفوسهم عنها، ويرجع إلى أذهانهم الهزيمة التي لحقت بهم يوم الزينة ع لَّهم يراجعون نفوسهم فيما يخطون له، محذراً إياهم من هزيمة أخرى قد تلحق بهم إذا أرادوا إيذاء موسى، وقد خاطب الرجل المؤمن القوم بصيغة الجمع في قوله  $x \bar{a} \_ u' \text{ } t b q \bar{e} = \zeta F \emptyset) s? r \& n$  مع أن حقيقة من أراد القتل هو فرعون، وإنما شاورهم في الأمر إشاركاً لهم معه في الجريمة وتحمل المسؤولية، وأراد المؤمن من خلال المخاطبة بصيغة الجمع أن يشعرهم أنهم إذا وافقوا على الجريمة فهم شركاء فيها، وهم قتلة مثل فرعون، وهذا من باب تخويفهم مما هم مقدمون عليه، علَّهم يحركون لرفض فكرة قتل موسى (1)، وقد فوجئ فرعون بموقف الرجل المؤمن، وعجب كيف يجروا أحد آله على مخالفته، ورد دعوته، وكيف يشير عليه بغير ما يريد، وكيف يخرج على اللعبة الإستشارية الفرعونية (2) فرعون قاطعاً عليه اقتراحه  $\$ t B n$  !

$\$ t B u r 3" u' r \& ! \$ t B \bar{z} \bar{w} \bar{I} ) \bar{o} N \bar{a} 3 f \bar{I} ' \bar{e} \&$   
 $\bar{o} / \bar{a} 3 f \bar{I} \% \div d r \& ) \bar{o} / \bar{a} 3 f \bar{I} \% \div d r \& ) \bar{o} / \bar{a} 3 f \bar{I} \% \div d r \& ) \bar{o} / \bar{a} 3 f \bar{I} \% \div d r \&$   
ومن هنا تتضح لنا فكرتان من خلال المشهد الأوّل الذي دافع فيه الرجل المؤمن عن موسى، الأولى: أن بيت فرعون كان مخترقاً من الداخل فقد استطاع موسى أن يوصل رسالته إلى صميم بيت فرعون، وبين المقربين إليه، فهذا الرجل من آله يكتم إيمانه بدعوة موسى، هذا بالإضافة إلى زوجة فرعون المؤمنة الصابرة المحتسبة والتي كانت أقرب المقربين إليه والتي أعلنت إيمانها بموسى ودعوته، والفكرة الثانية هي حقيقة تلك الإستشارة التي أوهم فرعون بها من حضر مجلسه من الكبراء والزعماء، فقد كانت إستشارة زائفة كشفت حقيقتها عندما قاطع فرعون الرجل المؤمن في عرض أفكاره قائلاً له  $\$ t B n : \bar{o} N \bar{a} 3 f \bar{I} ' \bar{e} \& ! \$ t B n$  )  $\bar{z} \bar{w} \bar{I} ) \bar{o} N \bar{a} 3 f \bar{I} ' \bar{e} \&$  !

(1) الخالدي، مع قصص السابقين، (5/ 112)، مرجع سابق.

(2) الخالدي، صلاح عبد الفتاح، التفسير الموضوعي بين النظرية والتطبيق، ص 231 دار النفائس، الأردن، ط 1، 1997.

(3) غافر (29).

zWĪ ) ö/ ä3fĪ %÷dr & ! \$ tBur 3" u' r & ! \$ tB  
 ، فهذه هي حقيقة فرعون المستبد بآرائه،<sup>(1)</sup> ĩ Š\$ x ©\$• 9\$ # Ÿ@< ĩ 6y™  
 والذي يصادر عقول الناس وأفهامهم، ويريدُ أن تذوب جميع العقول في عقله، وأن تتلاشى  
 الآراء عندما يقول برأي ما، بل يجب على تلك العقول أن تلغي تفكيرها وتهجر أي رأيٍ آخر  
 لها، وتتصاع لأمره فكل ما يصدر منه في زعمه هو الحق، فهو مجردٌ من كل نقص، فلا ينطقُ  
 إلّا حقاً ولا يقول إلّا صدقاً<sup>(2)</sup> ثم عاد الرجل المؤمن إلى ساحة المناظرة والمدافعة عن موسى  
 من جديد محذراً الملأ بالجملة من أن يصيبهم العذاب مثل ما أصاب الذين من قبلهم من الأمم  
 السابقة، وذكرهم بنعمة الله عليهم من العلوِّ في الأرض والتنظُّ والرياسة، وما عليهم إلّا أن  
 يراعوا هذه النعمة ويحفظوها من الزوال بشكر الله و تصديق رسوله، وعليهم أن يحذروا نقمة الله  
 إن هم كذبوا رسله، فلا يستطيع أحدٌ أن يغني عنهم من الله شيئاً<sup>(3)</sup> ، É Qöqs) » tfn  
 z` fĪ • ĩ g » sß tPöqu< ø9\$ # à 7ù=ßJø9\$ # āNä3s9  
 Ä` ü't/ . ` ĩ B \$ tRç ŽŸÇZtf ` yJ sù ÇÚö' F{ \$ # ' ĩ ü  
 p' ĩ oTĪ ) n: قال لهم محذراً:<sup>(4)</sup> \$ tRuä! %y` bĪ ) « ! \$ #  
 ĩ QöqtŸ Ÿ@÷WĪ i B Nä3ø< n=tæ ß\$ %s{ r &  
 8y qç R ĩ Qöqs% É >ù& y Š Ÿ@÷WĪ B É ># t" òmF{ \$ #  
 . ` ĩ B tūi ĩ %©! \$ # ur y ŠqßJr Our 7Š%tæur  
 \$ VJù=à ß ß%fĪ • āfª ! \$ # \$ tBur 4 öNĪ dĪ %÷è t/  
 9 ĩ Š\$ t7Ī è ù=Ī j 9  
 الملأ، فبعد أن كان في الموقف الأوّل مخاطباً إياهم بالعقلانية والنصح التام مع إبعاد الشبهة عن  
 نفسه نجد أن لهجته قد مالت إلى التحذير من العذاب، والنقمة إن هم كذّبوا رسول الله ، ولكنه بقي  
 محافظاً على لهجةٍ تحببُ إلى قومه تقربه منهم، واعتبار نفسه واحداً منهم، يهمله أمرهم،

(1) غافر (24)

(2) محمد أبو فارس، إن فرعون علا في الأرض، ص72، مرجع سابق.

(3) حوى، الأساس، (4957/9)، مرجع سابق.

(4) غافر (29).

(5) غافر (30-31).

ويحرص على مصلحتهم، ويبدو هذا من قوله (يا قوم) من جعله نفسه معهم في قوله (من ينصرون) <sup>(1)</sup> نلاحظ كذلك أنه استخدم المؤثر التاريخي في خطابه لهم، وذلك عندما ذكّرهم بالتاريخ السابق للأمم الماضية، ثم أخذ يذكّرهم برسالة يوسف عليه السلام السابقة، وهي لفظة تاريخية عفاً فذكرهم بموقفهم من يوسف ومن هم في رسالته، وفرحهم بموته، وظنّهم انقطاع الرسالة بعده، وهم يعلمون هذه الحقائق، ولكنه يذكّرهم بها، فهو يستخدم المؤثر الإيماني لتأثيراً مع موسى ما فعلوه مع يوسف سابقاً

١ M» uZÉi • t7ø9\$ \$ Ā / ā@ö6s% ` İ B ß# ß™qāf  
Nà2uä! %y ` \$ £Jİ i B 7e7x © ' Ā ù ÷ L ä ê ø 9 Ā — \$ y J sù  
` s9 ó O ç F ù = è % š • n = y d # sEĪ ) # Ó · L y m ( ¼ ĩ m Ā /  
4 Zwqß™u' ¼ Ā ĩ n ĩ % ÷ è t / . ` İ B ^ ! \$ # y ] y è ö 7 t f  
Ô \$ ĩ • ó ĩ ā B u q è d ô ` t B ^ ! \$ # ' @ Ā Ò ā f y 7 ĩ 9 ° x < Ÿ 2  
،(2) | è > \$ s ? ö • • B

ومن خلال هذا الموقف نلاحظ أن الرجل المؤمن قد استطاع أن يصل إلى قلوب الحاضرين وأن يقصي فرعون عن تصدّر الكلام، وأجبره أن يخفف من عجرفته وسطوته في كلامهم عاد فرعون ليقطع كلام الرجل مرةً أخرى، وخاصةً بعد أن رأى أن الأمر قد يفلت من بين يديه، وأن كلام الرجل المدافع عن موسى قد وقع في قلوب الناس موقع التصديق والإقناع، فأصدر أوامره إلى وزيره هـامان بأن يبني له صرحاً عالياً، وبناءً عظيماً يصعد به إلى السماء، وهو الوسيلة ليرى من خلاله صدق موسى أو كذبه كما زعم، وأوهم القوم بأن الصعود إلى السماء أمرٌ تتاله قدرته فأصدر هامان أمره أن يطبخ الأجر بعد أن يوعد عليه، ويبني صرحاً يأخذ في السماء صعوداً <sup>(3)</sup>، ثم أتبع ذلك بأنه يظنّ كذب موسى فيما يدّعيه.

(1) الخالدي، مع قصص السابقين، (114/5)، مرجع سابق.

(2) غافر (34).

(3) النجار، قصص الأنبياء، ص186، مرجع سابق.

لدرجة أنه يأمل أن ينال السماء ببناء عال، ولكنه أراد أن يتغفّر ل القوم الذين معه، حتى لا يخامرهم شك في قدرته <sup>(2)</sup> وهو بخبثه وحكته أراد أن يشغل القوم بعمل مطوّ ل وهو عمل هذا الصرح المصنوع من هذا الطين المحروق وهو "اللين" أو "الطوب" من أجل أن ينسى القوم الدعوة والتفكير بها عن طريق عامل الزمن، فتحويلُ التراب إلى طين ثم الإيقاد على الطين بإشعال النار تحته، ثم حرق الطين ليكون أجراً، ثم استخدام هذا الأجر المحروق في بناء الصرح الضخم، كل ذلك فيه تسويق وتأخيرٌ وتطويلٌ وإشغال <sup>(3)</sup>، وهنا لا بدّ من الإشارة إلى أن هامان وصرحهُ الذي بناه لفرعون لم يرد عنهما تفصيلٌ في الكتاب والسنة، فهما من المبهمات في القرآن فلا نعلم نسب هامان وما جرى معه وكيف أصبح وزيراً مقرباً من فرعون، ولا ما كان من بناء الصرح بعد ذلك.

وبعد هذا الموقف الهزلي من فرعون عاد المؤمنُ ليصدق بإيمانه جهرةً لأول مرة، داعياً قومه للإيمان بموسى واتباعه، وفي هذا الحديث تحد صريح وواضح بكلمة الحق الذي لا يخشى منها سلطان فرعون الجبار، ولا ملأه المتأمرين معه من أمثال هامان وقارون <sup>(5)</sup>، ففرعون قبل قليل كان يردّد في قومه قوله ( **ما أهداكم إلا سبيل الرشاد** )، والمؤمن في هذه اللحظة يقول لهم : **(ليعوني أهدكم سبيل الرشاد)**، وهو يشير إلى أن سبيل فرعون وآله وما هم

(1) غافر (26-27).

(2) طبارة، مع الأنبياء في القرآن، ص229، مرجع سابق.

(3) الخالدي، مع قصص السابقين، (118/5)، مرجع سابق.

(4) غافر (38).

(5) قطب، الظلال، (184 /7)، مرجع سابق.

عليه هو سبيل الغيِّ والفساد، ومن هذه النقطة ابتدأت المواجهة العلنية بين الرجل المؤمن الذي يمثل دين موسى والطاغية فرعون أمام الملأ، فأخذ الرجل ببيان حقيقة هذه الدار الفانية المنقضية، وأن عليهم أن يزهّدوا فيها لأجل الآخرة الباقية، ثم شرع في إبطال ما هم عليه وتخويفهم ممّا يصرون عليه<sup>(1)</sup>. فقال لهم: ﴿

﴿ يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَذْتُ الذِّكْرَ مِنْكُمْ فَأَمَّا مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ فَذُرُوا مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ وَابْتَغُوا اللَّهَ حَقَّ تَبَاطُؤِهِ إِنَّهُ هُوَ مُسْتَجَابُ دُعَائِ الْمُتَدَبِّرِينَ ﴿١﴾﴾<sup>(2)</sup>، وفي قوله ﴿

﴿ يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَذْتُ الذِّكْرَ مِنْكُمْ فَأَمَّا مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ وَابْتَغُوا اللَّهَ حَقَّ تَبَاطُؤِهِ إِنَّهُ هُوَ مُسْتَجَابُ دُعَائِ الْمُتَدَبِّرِينَ ﴿١﴾﴾<sup>(3)</sup>، وهذا إن دلَّ على شيء فإنَّه يدلُّ على شجاعة الرجل المؤمن وجراته في الحقِّ، هذا الرجل الذي واجه فرعون سراً بالنصيحة في بداية الأمر ثم ما لبث إلاَّ أن أعلن إيمانه، وتحديَّ فرعون، ولم يرهّب طغيانه ولا سلطانه ولا بطشه<sup>(4)</sup>، ولقد صرح الله في كتابه أنه أنجاه من

(1) جازي، التفسير الواضح، م 3 (ج 37/24)، مرجع سابق، ابن كثير، البداية والنهاية، م 1 (ج 236/1)، مرجع سابق.

(2) غافر (41-43).

(3) النيسابوري، غرائب القرآن، (6/37)، بتصرف، مرجع سابق.

(4) الخالدي، مع قصص السابقين، (5/128)، مرجع سابق.



قُؤ' F { \$ # ' Î ü 5A\$ y è s9 š cöqtāö• İ ü " bÎ ) ur  
 (فما) tûüİ üĀ Z ÕEBJ Ø9\$ # z` İ Js9 ¼ç m̄ RĪ ) ur  
 (آمن) يعني تقليل المؤمنين به لأنه نفى الإيمان ثم أوجبه لبعضهم، ولو كان الأكثر مؤمناً لأوجب  
 الإيمان أولاً ثم نفاه عن الأقل<sup>(2)</sup>، وقيل إن الذين آمنوا بموسى كانوا صغار السن من قومه وهم  
 الأقلية<sup>(3)</sup>.

أما القسم الثاني فقد كانوا الأغلبية من قوم موسى فلم يؤمنوا بدعوته خوفاً من الفتنة والقتل من  
 فرعون، أو هم الذين كان إيمانهم ركيكاً يتقلب مع الأحوال والأزمان، وهؤلاء أشار الله إلى  
 مهم متبرّدعوة موسى ودينه الذي سبب لهم الإيذاء من قبل فرعون وقومه في قوله n :

br & È@ö7s% ` İ B \$ oYfİ Ær é& ( # pqä9\$ s%  
 \$ oYoKø×Å\_ \$ tBİ %÷è t/ . ` İ Bur \$ uZu< İ ?ü's?  
 أي<sup>(4)</sup> خاطبوا موسى قائلين ما الذي جنيناه من دعوتك وقدمك ؟، فلم تزدنا دعوتك إلا تقتيلاً  
 في أبنائنا واستحياء لنسائنا<sup>(5)</sup>، وهذا التبرُّم يوضح لنا صفة ملازمة لبني إسرائيل تكشف عن  
 ضعف نفوسهم، فهم لا يريدون أن يتحمّوا لولا المسؤولية، ولا أن يدفعوا ثمن النصر والتمكين،  
 وإنما يريدون نصراً سهلاً، وتمكيناً ميسوراً بدون جهد ولا مواجهة ولا ثبات ولا تضحية<sup>(6)</sup>،  
 وفي ظل هذا الوضع الصعب الذي سيَّب انقسام الإسرائيليين بشأن دعوة موسى، وازدياد الأذى  
 من فرعون وقومه، طلب موسى من فرعون إطلاق سراح الإسرائيليين وأن يرسلهم معه  
 ويسلمهم إليه لتخفّ هذا المواجهة، ويتمكن من تربية وتقوية أتباعه s9ur n

š cöqtāö• İ ü tPöqs% ó Oßg n=ö6s% \$ " ZtF sü  
 ÷br & \* î LqĪ • Ÿ2 xAqß™u' öNè duä! %y` ur  
 ' Î oTĪ ) ( «! \$ # y Š\$ t6Ī ā ¥' n<Ī ) ( # ÿr – Šr &

(1) يونس (83).  
 (2) الأندلسي، البحر المحيط، (182 /5)، مرجع سابق.  
 (3) أنظر البقاعي، نظم الدرر، (473 /3)، مرجع سابق، وأبي السعود، تفسير أبي السعود، (368/3)، مرجع سابق.  
 (4) الأعراف (129).  
 (5) البقاعي، نظم الدرر، (88/3)، مرجع سابق.  
 (6) قطب، الظلال، (1355 /3)، بتصرف، مرجع سابق، والخالدي، القصص القرآني، (13/3)، مرجع سابق.



9s3ä/ö' u<sup>TM</sup> ßAqî & Br üüx<sup>(1)</sup>؛ أي سلّموا إليّ بني إسرائيل وأرسلوهم معي، ولا تتعرضوا لي، ودعوا الأمر بيني وبينكم مسالمةً إلى أن يقضي الله بيننا، ولكن فرعون رفض هذه الدعوة ولم يقبل هذه المواعدة، ولم يتركه مع قومه، وإنما استمر في تعذيبهم واضطهادهم<sup>(2)</sup> فرفع موسى صوته إلى الله قائلاً: «y d ï br & n: ï äi wäs-»<sup>(3)</sup> أي مشركون قد امتنعوا عن إطلاق بني إسرائيل ومن الإيمان بدعوتي<sup>(4)</sup>.

### موسى يُرَبِّي أتباعه سراً

عندما اشتدّ الأذى ببني إسرائيل بسبب عبادتهم وإيمانهم بموسى، أخذ كليم الله موسى يهتد بهجاً آخر في تربية الجماعة المؤمنة معه، فأخذ يقوم بالتعبئة الروحية النظامية، وهما ضروريتان للأفراد والجماعات وبخاصة قبيل المعارك والمشقات<sup>(5)</sup> وتمثل هذه الطريقة بتربية الأتباع في صورة سرّية بعيدة عن أنظار فرعون وأتباعه، حتى لا يلحق بهم الأذى، وبالتالي تتم المحافظة قدر الإمكان على الجماعة من القتل والبطش والتعرض لألوان العذاب وصنوف الأذى<sup>(6)</sup>، قال تعالى: «n: r & ur ÷ y m < zø u \$ ! ) < 4' B qā 4Öy»

ur & r Å < m ï ? s7qtä\$ u # ï 9 (s Bö 3I ä J y \$ / J I Ç Ö Ž / u ç < qā ? Y \$ ur # \_ ò = è qè # ) / ç < qā ? 6s ò ñ % ï ö # 's \ & ur % Š J qB # ) / \$ 9 \$ = n q 4 3 n o 3 e Ä Ž Î # \$ 9 ÷ J B I Z ü š (7)، ويقف الله للمؤمنين في هذه المرحلة الحرجة أن يؤدوا عباداتهم في بيوتهم سراً. أقول: وقد خص الله ذكر الصلاة في الآية السابقة كون الصلاة هي العبادة الأبرز في الدين وهي عمدة

(1) الدخان (17-18).

(2) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، (4/141)، مرجع سابق، وحوى، الأساس، (9/5191)، مرجع سابق.

(3) الدخان (22).

(4) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، م8 (ج16/91)، مرجع سابق.

(5) قطب، الظلال، (4/469)، مرجع سابق.

(6) ابن كثير، قصص الأنبياء، ص332، بتصرف، مرجع سابق.

(7) يونس (87).

أساسه وبنياته، وغيرها من العبادات قد يستطيع الإنسان أن يخفيها عن الآخرين إلى حد كبير، أمّا الصلاة وبخاصة صلاة الجماعة منها، لا بُدَّ فيها من التجمّع والتجمهر وهذا ما قد يلحظه الأعداء والراصدون بشكل أسرع من غيرهم تحمل الآية إرشاداً للجماعة المؤمنة للإستعانة بكثرة الصلاة لدفع ما هم فيه من البلاء والشدة استدللاً بقوله تعالى n

Ī Žö9¢Á9\$ \$ Ī / ( # qāZŠī è tFó™\$ # ur

Ī ouŽ•Ī 7s3s9 \$ pk " XĪ ) ur 4 Í o4qn=¢Á9\$ # ur  
(1) (وبما رواه ابو داوود في سننه عن

رسول الله أنه كان ... إذا حزبه أمرٌ أي أشد عليه صلّى) (2)، وقد لجأ موسى إلى هذه الطريقة

ليعزل الجماعة المسلمة عن الجو العام المملوء بالفساد والفتنة، وحتى يستطيع أن يطهرها

ويزكّيها وينظّمها حتى يأتي وعد الله بالنصر والتمكين.

#### المطلب التاسع: تسليط العذاب على فرعون وقومه

لقد جرت سنة الله في خلقه أنّ الذنوب والمعاصي تجلب العقوبة والعذاب لمرتكبيها، ولا

عقوبة إلاّ بالذنوب (3) ،

والعقوبة تنتوّع بتنوّع الذنوب، تلك سنة لا تبدل لها ولا تحويل، ولقد جاء موسى بالمعجزات من

ربه دليل صدق على دعواه، ورآها فرعون وقومه عياناً، ولكنهم جحدوها مع أنهم استيقنوا

صدق رسول الله موسى ، \$ pk Í 5 ( # r ß%oysy \_ urn

öNâk ß | àÿ Rr & ! \$ yg ÷ FoYs) ø< oKó™\$ # ur

y # ø< x . ö• ÝàR\$ \$ sù 4 # vqè =ãæur \$ VJù=àß

(4) ، فأرسل الله لهم آياتٍ أخرى تعل في طياتها العذاب والهوان، وذلك في إشاراتٍ جديدةٍ إلى فرعون وقومه

(1) البقرة (45).

(2) أبو داوود، سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي، سنن أبي داوود، م 1 (ج 2/35)، كتاب الصلاة، باب قيام النبي ...

من الليل، حديث رقم (1319)، تعليق محمد محي الدين عبد الحميد، المكتبة التجارية الكبرى.

(3) العنكبوت (40).

(4) النمل (14).

عَلَّهم يعودون إلى صوابهم، ويقلعون غمَّهم فيه من الاستكبار والعناد، ولقد أُشير في القرآن إلى هذه الآيات بصورة مجملّة في قوله BM» tf# uäÆi ój Î @ ' Î û n

( öNâk " XÎ ) 4 ÿ ¼İ mİ Böqs%ur tböqtäö• İ ù 4' n<Î )  
ö%os) s9ur n وقوله (1)، و قوله (1) İ tûüÉ) Åj » sù \$ YBöqs% ( # qç R%x .

αM» tf# uäyì ój Î @ 4Öy> qāB \$ oY÷• s?# uä  
n وقوله في موضعين من سورة الأعراف في قوله (2)، و قوله (2) M» oYÉi • t/

tböqtäö• İ ù tA# uä! \$ tRō< s{ r & ö%os) s9ur  
z` İ i B <Èø) tRur tûüİ ZÅb; 9\$ \$ Î /  
أي لقد (3) İ tbr ā• İ2α< tf óOβg - =y ès9 İ N° t• y J " V9\$ #

اختبرناهم وابتليناهم بالسنين وهي سني الجوع بسبب قلة الزروع ونقص من الثمرات (4).

وحدث القحط ونقص الثمرات في أرض مصر المخصبة المثمرة كي تلفت النظر وتهز القلب وتثير القلق، وتدعو إلى اليقظة والتفكير (5)، وفي موضع آخر قال تعالى n

tb\$ sùq' Ü9\$ # āNÍ k öŽn=tā \$ uZù=y™ö' r'sù  
ÿ@EJà) ø9\$ # ur yŠ# t• pgø: \$ # ur  
; M» tf# uä tPα\$ ! \$ # ur tí İ Š\$ xÿzÒ9\$ # ur

( # rç Žy 9ò6tGó™\$ \$ sù ; M» n=çÁxÿ • B  
ur فتصبح الآيات (6) İ š üüİ BÍ • ÷g' C \$ YBöqs% ( # qç R%x .

تسعة وهي العصا واليد البيضاء والجراد والقمل والضفادع والدَّ م والطوفان ونقص السنين والثمرات"، أمَّا قوله تعالى n POÍ g øŠn=tæyì s%ur \$ EJ s9ur

(1) النمل (12).

(2) الإسراء (101).

(3) الأعراف (130).

(4) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، (239/2)، مرجع سابق.

(5) قطب، الظلال، (615 /3)، مرجع سابق.

(6) الأعراف (133).

الآيات أكثر من المنصوص عليه في القرآن الكريم، فهو ليس آية مستقلة بذاتها، فالرجز يأتي بمعنى العذاب، والعذاب كلمة عامة تشمل كل ما ذكره الله من ألوان العذاب التي سـ لطها على بني إسرائيل، والرجز يأتي بمعنى الاضطراب كذلك (2)، ومنه قيل رجز البعير رجزاً وناقاة رجزاء، إذا تقارب خطوها واضطرب لضعف فيها(3)، وقد سميت تلك الآيات رجزاً لأنها ابتلاءٌ وعذابٌ متتابعٌ صبّه الله عليهم، وأدت هذه الآيات إلى اضطراب أحوالهم وفسادها(4).

ويشار هنا إلى أن أصناف العذاب التي ذكرت في الآيات السابقة قد أثبتني بها قوم فرعون دون الإسرائيليين الذين عافاهم الله من تلك الإبتلاءات، ونقرأ ذلك في قوله

tböqtäö• İ ù tA# uä! \$ tRö< s{ r & ô%o)s s9ur n

z` İ i B < È ø) tRur tûüi ZÅb; 9\$ \$ Î /

(5) tbr ā• İ2α< tf ó Oβg - =y ès9 İ N° t• y J ·· V9\$ #

وموضع الشاهد في الآية على أن العذاب أختص به قوم فرعون دون الإسرائيليين هو قوله (آل فرعون) كلمة آل في القرآن تأتي على ثلاثة وجوه، الأوَّ لبنمعى القوم والتبع كما في قول

tböqtäö• İ ù tA# uä uä! %y ` ô%o)s s9ur n

(6) I ā' ä< ' Z9\$ # والثاني بمعنى أهل الـ بيت والحاضرين من أهل القوت والنفقة

مثل قوله (7) I 7 Pqä9 tA# uä HwÎ ) n

(1) الأعراف (134).

(2) امغانى، الحسين بن محمد، قاموس القرآن، ص 191، تحقيق عبد العزيز سيّد الأهل، دار العلم للملايين، بيروت، ط1، 1997م.

(3) الراغب، المفردات، ص187، مادة رجز، مرجع سابق.

(4) الخالدي، قصص القرآني (32/3)، مرجع سابق.

(5) الأعراف (130).

(6) القمر (41).

(7) القمر (34).

والتالث بمعنى القرابة والذرية مثل قوله ( zOŠi d° t• ö/ Ā ) tA# uäur n  
 (1) ، أَلَّى فرعون فإنهم أهل دينه وقومه وأشياعه (2) ،  
 ومعروف أن الإسرائيليين ليسوا من قوم فرعون ولا من أهل ه ولا ممن كانوا على دينه فخرجوا  
 من كَلَهَا، ونلاحظ رحمة الله بعباده من خلال إرسال هذه الا بتلاءات ذلك من عدَّة وجوه،  
 الوجه الأول: أن الله لم يجعل تلك الضربات الموجهة إلى قوم فرعون ضربات قاضية مهلكة،  
 وإنما كانت على شكل إنذارات تفسد حياتهم، وتدق ناقوس الخطر في أذهانهم، وتدبُّ الرعب في  
 نفوسهم علَّهم يرجعون إلى صوابهم ومن المعلوم أن الا بتلاءات قد تجعل الإنسان يفكر في  
 ذنوبه ويؤوب إلى خالقه، على عكس العذاب المهلك الذي لا ينفع معه الندم، ويختم للإنسان على  
 ما مات عليه من المعاصي والآثام ، والجانب الثاني : أن هذه الابتلاءات لم تكن في الظاهر دفعة  
 واحدة، بل كانت على مراحل متتابعة للرغبة في أن يذكَّ روا ويتوبوا(3) ، وذلك أخف على النفس  
 من أن تكون الابتلاءات دفعة واحدهمَّا جاء في قوله تعالى M» tf# uän  
 (4) ؛ الكلمة ويلاحظ أن الآيات السبع المذكورة في سورة الأعراف ل م  
 تكن من المعجزات التي يراد بها التحدي كالعصا واليد البيضاء وإنما هي "إبتلاءات" من الله  
 لفرعون وقومه، وعذابٌ أوقعه بهم وصَبَّه عليهم، بسبب بطشهم ببني إسرائيل وتعذيبهم، وهذه  
 الآيات ليس بها تحدٍ كالعصا واليد البيضاء، الآيتان اللتان قدمهما موسى واعتبرهما دليلاً على  
 تنهولأنهما خارقتان للعادة، بالإضافة إلى أنه تحدَّى بهما فرعون وقومه في يوم الزينة (5) ، ولا  
 نجد في القرآن الكريم تفصيلاً للكيفيَّة التي وقعت بها هذه الابتلاءات، ولذلك نسلم بوقوعها ولا  
 نخوض في تفاصيلها كون هذه التفاصيل مستمدة من الروايات الإسرائيلية ية، ويذكرُ القرآن أن  
 فرعون وقومه كانوا في حال وقوع نقم الله عليهم يتوجهو ن إلى موسى راجين منه الدعاء لهم  
 عند الله لكي ير فع عنهم هذه الابتلاءات حتى إذا رفعت نكثوا عهودهم، وعادوا إلى أسلوب

(1) آل عمران (33).

(2) أنظر عميره عبد الرحمن، دقائق لغة القرآن في تفسير ابن جرير الطبري، (98/1)، عالم الكتب، ط1، 1992م.

(3) الشعراوي، تفسير الشعراوي، ص4320، بتصريف، مرجع سابق، وحوى، الأساس، (1983/4)، مرجع سابق.

(4) الأعراف (133).

(5) الخالدي، القصص القرآني، (3/ 24-25)، بتصريف، مرجع سابق.

الخداع والمراوغة والعناد،<sup>(1)</sup> فعندما أنزل الله عليهم القحط والجذب توجهوا إلى موسى يسألونه أن يدعو الله لهم لمنزلته الرفيعة عنده أن يرفع عنهم هذا البلاء، واستعدوا أن يؤمنوا به لقاء ذلك، وأن يستجيبوا لأمره في تحرير الشعب المستضعف<sup>(2)</sup>

( # qä9\$ s% â" ô\_Ì h• 9\$ # pOÎ g øŠn=tæ  
 \$ y JÎ / y 7 - / u' \$ u Zs9 äí ÷ Š\$ # Óy > qßJ » tf  
 \$ " Ytã | Møÿ t±x. ÆÍ ' s9 ( x 8y %oZİ ā y %oÎ g tã  
 y 7s9 " üsöï B÷sãZs9 t" ô\_Ì h• 9\$ #  
 Y@fï äÄuŽó Î ) úÓÍ \_ t/ š• y è tB £` n=Å™ ÷ Žā\ s9ur  
 t" ô\_Ì h• 9\$ # āNāk ÷ ] tã \$ oYøÿ t±ÿ2 \$ £Jn=sù \*  
 öNè d # s(ÉÍ ) ç nqäóÍ =» t/ Nè d @@y \_ r & # ' n<Í )  
 ،<sup>(3)</sup> tbqè Vä3Z tf وهكذا كانت حالهم في كل مرة يقع بها عليهم عذاب الله وسخطه ،  
 ولقد أبت طبيعة فرعون وقومه الموعظة في السوء، الإذعان لله بعد أن توالى عليهم الآيات الواضحات، فاستمروا في إجرامهم وظلمهم لبني إسرائيل ، وكلما جاءتهم آية كانت أكبر من أختها، ومع ذلك كانوا يقابلونها بالضحك والسخرية والاستهزاء تارة، وتارة تضيق بهم السبل فيسارعون إلى موسى طالبين منه أن يدعو لهم ربه لكي يكشف العذاب عنهم واعدية بالإيمان والتسليم ثم ما يلبثوا أن ينكثوا عهدهم ، حتى نالوا غضب الله واستحقوا عقابه وهم على تلك الحالة<sup>(4)</sup>، وقد سجّل الله عليهم هذا الموقف بقوله  
 # s(ÉÍ ) ! \$ u Zİ F » tf\$ t«Í / Nè duä! %y ` \$ -Hs>sù n  
 OÎ g fİ • ç R \$ tBur \* tbqä3ptöÖn^ \$ pk ÷ ] İ i B Nè d  
 ô` İ B ç Ž t9ò2r & }' İ d žwÎ ) >ptf# uä ô` İ i B  
 Nßg » tRö< s{ r & ur ( \$ y g İ F ÷ z é &  
 tbqäè Å\_ö• tf öNßg ^ =y è s9 É ># x < y è ø9\$ \$ Î /

(1) قطب، ظلال القرآن، (3 / 618)، مرجع سابق.  
 (2) محمد أبو فارس، إن فرعون علا في الأرض، ص88، مرجع سابق.  
 (3) الأعراف (134 - 135).  
 (4) طباره، مع الأنبياء في القرآن، ص238، بتصرف، مرجع سابق.

(1)، ويشير القرآن كذلك إلى أن فرعون وقومه كانوا على علم بأن موسى عبد الله ورسوله إليهم، فقد كانوا يخاطبونه قائلين **(موسى ادع لنا ربك)** فهم يثبتون رباً لموسى بعدما كان فرعون يقول له ولكل من حوله **(أنا ربكم الأعلى)**، ولكن القوم عندما كانوا يسارعون إلى موسى طالبين منه الدعاء، لم يكن اتجاههم إلى موسى اتجاهاً إلى الإيمان، بل كان من أجل رفع العذاب والابتلاء عنهم، ويظهر ذلك من خطابهم لموسى **(دع لنا ربك)** فقدّم الجار والمجرور كونه يخصهم برفع العذاب، فقد كان طلبهم لرفع العذاب أولاً، وتحقيقاً للمصلحة الذاتية **(دع لنا)** وبعد ذلك سوف ينظرون في أمر الاسرائيليين (2)، وقد كان فرعون وقومه يتهمون موسى ومن معه بأنهم سبب ما يحلُّ بهم من عذاب ونقمة، وهذا ما يُسمى بالتشاؤم أو التطفُّير، وإن أصابتهم سوءاً اعتبروا ذلك من جهدهم وسعيهم وكذبهم ونتاج عقولهم، وقد رَدَّت عليهم الآية الكريمة فَنَبِّئْ أَنْ مَا أَصَابَهُمْ كَانَ جَزَاءً وَفَاقًا بِسَبَبِ مَا ارْتَكَبُوهُ مِنْ ظُلْمٍ وَإِفْسَادٍ # sCEĪ \* sùn

( # qä9\$ s% è puZ | i ptø: \$ # P0B g ø? uä! %y`  
öNâk ö: ÅÁè? bĪ ) ur ( ¼Í nÉ < » y d \$ uZs9  
` tBur 4Óy > qßJĪ / ( # r ç Ž · • ©Ütf xpy ¥Í hŠy™  
öNè dç Ž È µ⁻ » sÛ \$ y J⁻ RĪ ) | wr & 3 ÿ ¼ç my è ·· B  
ÿw öNè duŽsYò2r & £` Å3» s9ur «! \$ # y %Yİ ā  
. (3) | tbqßJ n=òè tf

### تبجح فرعون واستهزاؤه بموسى

لم تجد الموعدة الحسنة والكلمة الطيبة والقول اللين نفعاً مع فرعون وقومه، فلم يزددهم ذلك إلا تجبراً وعناداً، ثم وقعت عليهم البلايا والمصائب، فهزت نفوسهم وأوقعتهم في ضنك شديد، فلجأوا إلى موسى ليدعو الله لهم برفع العذاب قاطعين على نفوسهم العهود والمواثيق بالإحسان والإيمان، ثم ما لبثوا أن نكثوا عهدهم وطعنوا في دين موسى، ولم يكتف فرعون بذلك بل وقف بين الناس مستهزئاً بموسى، داعياً قومه للمقارنة بينه وبين موسى، ونقرأ ذلك في قوله

(1) الزخرف (47-48).

(2) باجودة، تأملات في سورة الأعراف، ص320.

(3) الأعراف (131).

تعالى على لسان فرعون " 3" y Š\$ tRur n  
à 7ù=āB ' Í < }\$øŠs9r & É Qöqs) » tf tA\$ s% ¼İ mİ Böqs%  
" İ • øgr B ā• » yg ÷RF{ \$ # Í nÉ < » ydur uŽóÇİ B  
ôQr & \* tbr ç ŽĂÇö7 è? Ýx sùr & ( ùÓÉ Ló ss? ` İ B  
uqèd " İ %©! \$ # # x < » yd ô` İ i B xŽö• yz O\$ tRr &  
I wöqn=sù \* ßüüÎ 7 āf ßŠ%stf Ýwur xüüÎ g tB  
A=y dsE ` İ i B xou' È qó™r & İ mø< n=tā u' Å+ ø9é&  
è px 6Í ` - » n=y Jø9\$ # ç my è tB uä! %y` ÷rr &  
¼ç mtBöqs% £# y , tGó™\$ \$ sù \* šüüİ RÎ Žti ø) āB  
\$ YBöqs% ( # qç R%x . öNßg - RÎ ) 4 ç nqāā\$ sŪr 'sù  
« sù (İ tūüÉ) 1) فيها هو المغرور ب ماله وما أوتي في هذه الحياة الفانية من زخرف  
ومتاع يجمع قومه وينادي فيهم بعد أن كشف العذاب عنهم خوفاً من أن يؤمن بعضهم بموسى  
مفتخراً مغروراً بما ملك من ملك مصر تصرفه فيها قائلاً: "أليس لي ملك مصر لا ينازعني  
فيها أحدٌ ولا يخالفني فيها مخا لف؟ وهذه الأنهار، أنهار النيل وفروعه تجري من تحت قصري؟  
أفألاؤن ما أنا فيه من العظمة والملك؟ " مقارناً نفسه بموسى الذي لم تصل يده إلى ملك  
فرعون وحكمه، ناسباً المهانة لموسى (2)، ويتمادى فرعون في غروره حين عدّ نفسه خيراً من  
موسى # x < » yd ô` İ i B xŽö• yz O\$ tRr & ôQr & n  
(3) ßüüÎ 7 āf ßŠ%stf Ýwur xüüÎ g tB uqèd " İ %©! \$ #  
أي "ضعيفٌ حقير" (4)، وأخذ ينتقص من حق رسول الله موسى ويزدرجه لكونه لا يستطيع أن  
يعبرَ عمّا يجول في خاطرة وهي "الحبسة التي كانت في لسانه" (5)، وذلك إن دلَّ على شيء فإنه

(1) الزخرف (51-54).

(2) نظر ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ، (130/4)، مرجع سابق، والطبري، تفسير الطبري، م13 (25/104) وما بعدها، مرجع سابق.

(3) الزخرف (52).

(4) السيوطي، أبو الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن الكمال، وجمال الدين محمد بن أحمد، تفسير الجلالين، ص652، تقديم محمد كريم راجح، دار القلم.

(5) كشك، المستكبرون والمستضعفون، ص68، مرجع سابق.



يدل على أن احتقار الآخرين وازدراءهم من إفرازات النزعة الفوقية التي تملكت نفس فرعون ، فهو يرى كل ما عداه حقيراً تافهالاً قيمة له (1)، وبعد أن أورد فرعون على مسامع قومه مطاعنه على موسى، وبهرهم بما لديه من مال وملك وسلطان، أخذ يوهم قومه أن رسل الله يجب أن يكونوا كرسل الملوك من طبقة الأغنياء والمترفين  $I wöqn=sùn$  والمعنى: فهلاً ألقى على موسى إن كان صادقاً أسور ةمن ذهب؟ وهو جمع سوار"، وهو ما يلبس في اليد عادة باعتبار أن هذا من علامات الزعامة والسيادة عندهم (3)، ونرى هنا أن فرعون أراد بهذه المقارنات يعلي مكانته أمام قومه، ويضع من مكانة موسى، وذلك عن طريق إيهام الجموع أن القوة إنما تكون بالمال والجاه والسلطان والتملك، وهو ما يعبر عنه بالقوة الاقتصادية والعسكرية، وكل ذلك يملكه فرعون ولا يملكه موسى، وعن طريق استغلاله لما كان معروفاً عن موسى من حبسة اللسان وعدم قدرته على التعبير، وهذا ما يعرف بالفروقات الفردية بين الأشخاص، ولأن قوم فرعون كانوا مفتونين بزخرف الحياة الدنيا الفانية، محبين للمال والجاه والسلطان استطاع فرعون أن يلغي عقولهم ويجمّد تفكيرهم عند هذه النقطة مما ساقهم لا تباعه والإعراض عن موسى ودعوته، وقد أشار الله إلى ذلك بقوله  $£\# y , tGó™ \$ \$ sùn$  (  $\# qç R\%x . öNBg - RĪ ) 4 ç nqāā$ sŪr 'sù ¼ç mtBöqs%$  ) إلى حال إلى أن صدّ قوه في دعواه الربوبية (5)، وبعد أن أخذ منهم الإقرار بربوبيته استطاع فرعون الاستخفاف بعقول قومه فيما دون ذلك من الأمور، وما كان ذلك إلا كما أشارت الآية لفسقهم وخروجهم عن طريق الحق والصواب، وما خرجوا عن طريق الحق والضلال إلا حُبّاً في المال والجاه والسلطان، ولذلك كان فرعون يبهرهم دائماً بماله وسلطانه، وكان ذلك هو السوط المسلط على قلوب هؤلاء، فقد علموا صدق موسى ولكنهم رفضوا الإذعان له والتمسك

(1) قاسم توفيق، شخصية فرعون في القرآن، ص73، مرجع سابق.

(2) الزخرف (53).

(3) انظر الطبري، تفسير الطبري، م13 (ج25/105)، مرجع سابق.

(4) الزخرف (54).

(5) ابن كثير، البداية والنهاية، م1 (ج1/239)، مرجع سابق.

بالحق، وما ذاك إلا حباً في المال الذي يملكه فرعون، وخوفاً من بطشه وجبروته، وما ساعد على خفة أحلامهم وقلة عقولهم إلا تلك الخرافات والعقائد الباطلة التي امتلأت بها قلوبهم، ولما تعرضوا له من التضليل والعزل عمّا من شأنه أن ينور لهم الطريق ويجلي لهم الحقائق<sup>(1)</sup>.

### موسى يجأر بالدعاء إلى الله

لمّا رأى موسى استكبار فرعون وملئه وإصرارهم على الكفر، وازدياد عدائهم على المؤمنين وبطشهم بهم وقمعهم لهم، توجه موسى إلى الله تعالى يدعو على فرعون وملئه، فهذا هو سبيل المظلوم المقهور، والله لا يخيب مظلوماً لجأ إليه<sup>(2)</sup>، وقد سجل لنا القرآن هذا الدعاء فقال عزّ من قائل:  $\$ uZ- / u' 4Óy > qāB š ^ \$ s\%ur n$  !

$\frac{1}{4}ç nV | tBur š cöqtāö \cdot \ddot{u} | MøŠs? \# uä š \cdot \ddot{u} R\hat{I}$  )

$\acute{I} o4quŠy sø9\$ \# ' \hat{I} \ddot{u} Zw^o uqøBr \& ur ZpoYf\hat{I} -$

$\` t\ddot{a} ( \# q \cdot = \hat{A} \ddot{O} \acute{a} < \ddot{u} \acute{I} 9 \$ uZ- / u' \$ u < \div R' \%9\$ \#$

$\# ' n? t\ddot{a} \acute{o} \acute{s} \acute{I} J \hat{o} \hat{U} \$ \# \$ uZ- / u' ( y 7 \hat{I} = < \hat{I} 6y \text{™}$

$4' n? t\ddot{a} \div \acute{S} \beta \% \hat{o} \text{\textcircled{S}} \# ur \acute{o} \hat{O} \hat{I} g \acute{u} \acute{I} 9^o uqøBr \&$

$4\hat{O} \text{\textcircled{L}} y m ( \# q\ddot{a} Z \acute{I} B \div s\ddot{a} f \acute{Y} x s\grave{u} \acute{o} \hat{O} \hat{I} g \hat{I} / q\grave{e} = \grave{e} \%$

الدعوة العظيمة التي دعى بها كليم الله موسى على فرعون وقومه لتكبر رهم عن الحق، وقد ذكر موسى في الدعاء أسباب الإفساد الكبرى التي استخدمها فرعون وقومه، وهما ما يغتر به من يُعظم أمر الدنيا، وهما الزينة والأموال<sup>(4)</sup>، والزينة هي الدنيا وزخارفها ومصالحها ومنافعها، والمال هو عصب الحياة والوسيلة التي تقضى بها الحاجات، وقد استخدم فرعون هاتين الوسيلتين في إغراء النهنئي ببقوا في صفه ولا يسيروا مع ركب موسى والمؤمنين، فقد كان

(1) قاسم توفيق، شخصية فرعون في القرآن، ص133، مرجع سابق.

(2) طهماز، عبد الحميد محمود، الإنسان بين التقدير والتكليف في سورة يونس، ص109، دار القلم، دمشق، ودار العلوم، بيروت، ط1، 1989م.

(3) يونس (88).

(4) ابن كثير، قصص الأنبياء، ص333، مرجع سابق.

يأمر قومه أن يمنحوا الموالين له الأموال الكثيرة ليشتروا نفوسهم ويكسبوا ولاءهم، وأن يحرموا المؤمنين بموسى من هذه الأموال<sup>(1)</sup>.

أقول: وقد ركز موسى في دعائه على قضية المال "العامل الاقتصادي" كونه هو العامل الأبرز والأقوى في إحياء الشعوب وتقدمها مادياً، فالأموال سبب في إيجاد السلاح وبالتالي ازدياد قوة الشعوب، وبضعف الجانب الإقتصادي تضعف الشعوب عسكرياً، وتنزلق إلى قاع الأمم والحضارات، وفي ذلك إشارة إلى أن موسى قد دعى عليهم بالهلاك والخسران والضعف، وهذا معنى قوله (ربنا اطمس على أموالهم)، (قد دعى عليهم أيضاً بقوله (واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم)، أي أحكم يا رب الأربطة على تلك القلوب فلا يخرج ما فيها من كفر، ولا يدخل ما هو خارجها من الإيمان، لأن هؤلاء قد افتروا افتراءً عظيماً، وأن تظل الأربطة على قلوبهم حتى يروا العذاب الأليم، وموسى كان قد دعا على آل فرعون بهذا الدعاء لا خوفاً منهم ولا من ضلال قوم فرعون أنفسهم، وإنما كان ذلك خوفاً من استمرار إضلالهم لغيرهم، وإجبار الآخرين على اتباع الباطل، وقد استجاب الله دعوته ودعوة أخيه هارون، وطمس على أموال فرعون وملئه، وطبع على قلوبهم بالكفر، وأوصى الله موسى وهارون أن يستقيما على طريقه، ويثابته على دينه، ولا يتبعوا سبيل فرعون وملئه<sup>(2)</sup>،

\$ y J à 6 è ? u q ô ä ¨ Š M t 6 < Å \_ é & ô % s % t A \$ s %

È e b ! \$ y è Î 7 - F s ? Ý w u r \$ y J Š É ) t G Ó ™ \$ \$ s ù

dعوة موسى على فرعون وقومه دون تحديد الكيفية والله تعالى أعلم.

قارون يناصر فرعون على موسى وقومه

(1) إمام، محمد رشيد، تفسير القرآن الكريم المعروف بتفسير المنار ، (472/11) دار المنار، مصر، ط 4، 1373هـ، بتصرف.

(2) الخالدي، القصص القرآني، (41/3)، مرجع سابق.

(3) يونس (89).

لقد ذكر الله في كتابه نماذج كثيرةً للطغاة المستبدين ومن والاهم وناصرهم، ومن تلك النماذج رجلٌ قوم موسى اسمه قارون، وهذا الرجل كان يمتدُّ ل القوة الإقتصادية العظيمة في عصر فرعون، وهو أحد أركان الثالوث الباغي الذي كان يحكم مصر، وقد قرن الله اسمه باسم فرعون،  
 4Óy > qāB \$ uZü=y™ö' r & ô%os) s9ur n،  
 4' n<Ā ) \* BüüĀ 6• B 9` » sÜù=β™ur \$ uZĪ G» tf\$ t«Ā /  
 š cr ā• » s%ur z` » y J» y dur š cöqtāö• Ī ù  
 n وفي موضع آخر قال تعالى (1) Ò># α< Ÿ2 Ö • Ās» y™ ( # qä9\$ s) sù  
 ( šÆ» y J» y dur š cöqtāö• Ī ùur š cr ā• » s%ur  
 4Óy > q• B Nè duä! %y` ô%os) s9ur  
 ( # rç Žy 9ò6tFó™\$ \$ sù Ī M» uZÉi • t7ø9\$ \$ Ā /  
 š úüÉ) Ā 7» y™ ( # qç R%x . \$ tBur ÇÚö' F{ \$ # ' Ā ù  
 (2)، ولم يذكر القرآن أية تفاصيل عن قارون ونسبه سوى أنه أثبت أنه من بني إسرائيل وليس  
 من قوم فرعون، وذلك بقوله تعالى ( n ( Ī B š c%Ÿ2 tbr ā• » s% ` bĀ )  
 4Óy > qāB Ī Qöqs% (3)، وقد انحاز قارون إلى فرعون، فقطع ما بينه وبين قومه  
 من الوصل، ووصل ما بينه وبين فرعون (4)، ولقد ورد في قصة قارون تفصيل لمنهج الهيمنة  
 على بني إسرائيل من خلال إفساد المفاهيم، حتى أصبح الكثيرون يعتقدون أن الشخص الذي  
 يملك المال الكثير هو صاحب الحظ الكبير في هذه الدنيا (5)؛ مما غرّر بالكثير من الإسرائيليين  
 وجعلهم تبعاً لفرعون، ولا أريد أن أخوض في تفاصيل قصة قارون في كتاب الله وإنما أريد أن  
 أتناول منها ما يخدم فكرة ظلم فرعون لبني إسرائيل، وتمتدُّ ل هذا الظلم باستخدام وسائل متعدّدة  
 في سبيل ذلك وهي:

(1) غافر (23-24).

(2) العنكبوت (39).

(3) القصص (76).

(4) البقاعي، نظم الدرر، (517/5)، مرجع سابق.

(5) الخضري، محمد صالح، منهج الدعاة إلى الله في رحاب سورة الكهف والقصص، ص117، تقديم أحمد حسن فرحات  
 وعبد الستار أبو غده، دار النفائس، الأردن، ط1، 1998م.



لما أحتاج قارون إلى هذه النصيحة، وإنما نهاه قومه عن الإفساد عندما شاع فساده، وقد ذكر من مظاهر إفساده أنه اقتترف المعاصي والآثام، وانشغل بالدنيا عن الآخرة، وجد رسالة موسى، والكبر الذي كان في نفسه على قومه حتى غر عليهم بكثرة ماله وولده، ونسب ما آتاه الله من الكنوز إلى نفسه بعلمه وحياته، وقيل إنه دبّر مكيدة لموسى كي يُتهم بالزنا، وذلك بعد أن أعطى امرأة من البغايا بعض المال لكي تلتصق التهمة بموسى عليه السلام<sup>(2)</sup>.

### الوسيلة الثالثة: الامتناع عن إفادة الآخرين بماله

عندما رأى القوم أن قارون سادر في طغيانه، لا هم له إلا أن يستكثر من المال، وإن تضرّ غيره جوعاً، وأن يكتسي من اللباس ما يزيّن به نفسه، وإن رأى العريّ في قومه فاشياً، وهذا كله مع غرور واستئثار وبطر واستكبار، فلمّا رأى قومه ذلك منه، نقموا عليه طريقته، وحاولوا أن يثيروا فيه روح الخير، وأن يذبهوه إلى ما غاب عنه، فنصحوه أن لا يغويه ماله عن الآخرة، وأن يخلّ ذلك بينه وبين الإحسان إلى قومه وإقالة عثرة المحتاجين، ومسح دموع البائسين، وبذلك ينال الثواب والحمد في الدنيا والآخرة<sup>(3)</sup>، فقال له قومه

u' # α\$ ! \$ # a ! \$ # š • 9t? # uä ! \$ y J < ĩ ù

š Æ ĩ B y 7 t 7 Š Ā Ā t R š [ Y s ? Ÿ wur ( not • Ā z F y \$ #

z ` | i ò mr & ! \$ y J Ÿ 2 ` Ā j ò mr & ur ( \$ u < ÷ R ' % 9 \$ #

y Š \$ | i x ÿ ø 9 \$ # Æ ÷ ö 7 s ? Ÿ wur ( š • ø < s 9 Ā ) a ! \$ #

• = ĩ t ä t Ÿ w © ! \$ # " b Ā ) ( Ç Ū ö ' F { \$ # ' Ā ũ

الله إليه، فهُمَّ بِالْمَالِ الْكَثِيرِ وَالنَّعْمِ الْوَافِرَةِ، فما كان منه إلا أن أجابهم متكبراً عن قبول النصيحة في جملة واحدة تحمل شتى معاني الفساد<sup>(4)</sup>، أرادوا منه أن يحسن للفقراء والمحتاجين كما أحسن

(1) القصص (77).

(2) لطبري، تفسير الطبري، م 11 (ج 2/136) بتصرف، مرجع سابق، والقرطبي الجامع لأحكام القرآن، م 7 (ج 13/205)، بتصرف، مرجع سابق.

(3) جاد المولي، قصص القرآن، ص 154، مرجع سابق.

(4) القصص (77).

أعطيت هذا المال على علم عندي بوجوه المكاسب، وأنا مستحق لهذا الإكرام<sup>(2)</sup>، وهذه الإجابة تحمل في طياتها إشارات من قارون إلى قومه بأنه لن يساعد الفقراء والمحتاجين من قومه لأنه اكتسب هذا المال بحنكته ونكائه، فهو من خصوصياته وليس لأحد حق فيه، ونسي قارون أن في ماله مستحقات قد فرضها الله للفقراء من وجوه الزكاة والصدقة، ولكنه لم يذعن لأمر الله واحتكر المال في يده، وامتنع عن إفادة قومه الإسرائيليين الذين كانوا يعيشون حياة الضنك والفقر واليهول، هذا هو شأن المترفين في كل زمان، فهم ينمُّون الثروة ويدخرونها لأنفسهم ويبدلون تحت عناوين شتى، كلها لا تتجاوز شهوة الإنسان ورغبته في أن تكون له الهيمنة على مصالح الناس وتوجهاتهم، وذلك للضغط عليهم ومنعهم من السير في طريق آخر غير الطريق الذي يريده أصحاب تلك الأموال<sup>(3)</sup>، وهذا ما يعبر عنه اليوم بالرأسمالية، فالمال محتكر في تلك الأيدي التي تمسك تلك الأموال، والتي تسلك كل الطرق في سبيل تحصيل أموالها وشهواتها دون رقيب، ودون النظر، إلى احتياجات الآخرين ورغباتهم، وقد شكلت خطوة احتكاك قارون لتلك الأموال في يده وعدم إعانة الآخرين، ضربة لقومه وأبناء جلدته، فهم يرون المال بين أيديهم دون القدرة على الاستفادة منه، وهذا ما أوجد بينهم ما يسمى بالطبقية والإقطاع، وجسد فكرة الإحتكار، وكلُّنا يضعف النفوس، ويشربها من كؤوس الحقد والحسد، فهذه الوسائل التي اتبعها قارون الخبيث لبث الفرقة والحسد بين أبناء قومه مناصرة لفرعون، الذي استغل قارون في تثبيت حكمه وفرض سيطرته على بني إسرائيل، وكل هذه الوسائل كانت تجتمع تحت صفة واحدة كبرى، استقرت في نفس قارون وهي صفة الكبر، والتي قادته في نهاية الأمر إلى أن يخرج على قومه مختالاً متكبراً، يلبس الثياب الجميلة متزيناً بزِينته، منتفحاً بماله، ليريهم أنه هو الأغنى والأقوى<sup>(4)</sup>.

### الجزء من جنس العمل

- (1) القصص (78).  
(2) الفتاني، الحوار القرآني، ص180، مرجع سابق.  
(3) فرح موسى، الأنبياء والمترفون في القرآن، ص 275، دار الهدى، بيروت، ط1، 1997.  
(4) الخالدي، القصص القرآني، (55/3)، مرجع سابق.

لقد استكبر قارون عن الحق، وبغى على قومه، واستطال فوق الأرض غروراً وكبرياءً،  
فما كان من الله إلا أن جازاه بجزاء من جنس عمله، فقد هوى في بطن الأرض التي علا  
واستطال فوقها جزاءً وفاقاً، وذهب ضعيفاً عاجزاً لا ينصره أحدٌ، ولا ينتصر بمال أو جاه (1)،

uÜö' F{ \$ # Í nÍ ' # y%Ā / ur ¾İ mĀ / \$ oYøÿ | i sfmün  
¼ç mtRr ç ŽÝÇZ tf 7 ptāi ù` ĩ B ¼ç ms9 tb%ÿ2 \$ y J sù  
z` ĩ B šc%x . \$ tBur «! \$ # Èbr ßŠ` ĩ B  
،فهوى في باطن الأرض، وهوت معه الفتنة الطاغية التي جرفت بعض الناس، وكشفت عن  
قلوبهم قناع الغفلة والضلال، ووقف من تمدّى أن يكون له مثل الذي مع قارون يحمده الله أنه لم  
يُعْطِ مِثْلَ ما أوتي قارون، وذلك حينما رأى المصير البائس الذي انتهى إليه بين ليلة وضحاها ،  
وعلم أن الثَّراء ليس آية دالة على الرضا من الله، فهو يمينٌ بالرزق على من يشاء من عباده،  
ويضيقه لأسباب أخرى غير الرضا والغضب (3)؛ ولقد عقَّب القرآن على قصة قارون  
بقوله: —————  
tbr ß%fĪ • āf Ÿw tūi ĩ %©# ĩ 9 \$ yg è =y è øg wU  
4 # YŠ\$ | i sù Ÿwur ÇÚö' F{ \$ # ' Ī ù # vqè =āæ  
الدار (4) (tūüÉ) - FßJù=Ī 9 è pt7É) »y è ø9\$ # ur  
الآخرة نجعل نعيمها للذين لا يريدون تكبراً عن الحق في الأرض وتجبراً عنه ولا فساداً(5).

### لا تفاصيل عن كيفية الخسف

(1) العفاني، سيد حسين، روضة الناظر ونزهة الحاضر في الجزاء من جنس العمل، (322/1)، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، ط2، 1996م.  
(2) القصص (81).  
(3) قطب، الظلال، (377/6)، مرجع سابق.  
(4) القصص (83).  
(5) الطبري، تفسير الطبري، م11 (ج2 / 137)، مرجع سابق.



نلاحظ أن القرآن أجمل الحديث عن الخسف بقارون وداره، فلم يفصل هذا المشهد العنيف المؤثر، ولم يذكر كيفية حدوث ذلك<sup>(1)</sup> أن القرآن لم يحدد وقت ومكان ذلك الخسف<sup>(2)</sup>، لا تفاصيل عن ذلك كله في القرآن، ويأتي الخسف بمعنى "هاب الشيء كله"<sup>(3)</sup>، وينسجم هذا المعنى مع مغزى الخسف بقارون، فقد خسف الله به وداره وما كان فيها من مال ومتاع حتى غاب ذلك كله وذهب في باطن الأرض، وأصبح لا يرى ولا يشاهد، وقد خاض الأقدمون في تفاصيل الخسف فذكروا أموراً كثيرةً وأحدًا تامة، وكل ذلك من طرق الإسرائيليات، والتي لا نسلم بصحتها، ولذلك نتوقف عن الحديث عن كيفية الخسف ومكانه وزمانه، ونسكت عما سكت القرآن عنه، تمشيًا مع العبرة المرجوة من إيراد القصة في القرآن الكريم<sup>(4)</sup>، وأودُّ أن أشير إلى أنني ذكرت قصة قارون ضمن قصة موسى مع فرعون كون القرآن قرن بين قارون وفرعون، عندما ذكر رسالة موسى في قوله ﴿سورة القصص﴾، وأودُّ أن أشير إلى أن قارون كان في قمة قوته وفتنته زمن بعثة موسى إلى فرعون، بالإضافة إلى أن قارون يمثل أنموذجاً لأعوان الظلمة، وهو قد أعان فرعون على قومه "بني إسرائيل" عندما بغى عليهم، وقارون نفسه يمثل العقلية التي يفكر بها فرعون تجاه موسى.

وأشير كذلك في نهاية حديثي عن مرحلة الدعوة التي خاضها موسى أمام فرعون كما جاءت في كتاب الله، أن هذه المرحلة كانت مرحلة شاقّة، تحمّل فيها نبي الله موسى أعباءً كثيرةً، فقد لاقى ما لاقى من السخرية والاستهزاء، واتهم بأنه ساحرٌ ومجنون، وهُدّد بالسجن والتعذيب،

(1) الخالدي، القصص القرآني، (61/3)، مرجع سابق.

(2) قطب، الظلال، (372/6)، مرجع سابق.

(3) الراغب، المفردات، ص148، مرجع سابق.

(4) انظر تفصيل الروايات الإسرائيلية في قصة قارون عند ابن الأثير، المبارك محمد بن محمد بن عبد الواحد الشيباني، الكامل في التاريخ، (204/1)، دار الصدر، بيروت، 1965م، ولطبري، تاريخ الطبري، (446/1)، مرجع سابق، وابن كثير، قصص الأنبياء، ص397، مرجع سابق.

(5) غافر، (23-24).

وطعن عليه السلافي عقيدته ودينه وأخلاقه، ودبّرت مكائد لقتله، هذا بالإضافة إلى عناد قومه  
الإسرائيليين وقسوة قلوبهم، مما زاد دعوته صعوبةً وتعقيداً، وقد صبر كلّم الله موسى على ذلك  
مُكَلِّتَسَاباً للأجر والثواب عند الله، وتحطّى بتلك الروح العالية العظيمة حتى استطاع أن يوصل  
رسالته إلى قلوب الناس المؤمنين الصادقين كما أرادها الله عز وجل.

## المبحث الثاني: مشاهد المواجهة في التوراة

في هذا المبحث أقدم عرضاً أبيضاً ن فيه الأحداث التي جرت مع موسى أثناء تبليغه رسالة ربه إلى فرعون وقومه كما توردها التوراة في سفر الخروج، هذا السفر الذي ينفرد بإيراد قصة موسى مع فرعون كاملةً من ولايته حتى خروجه مع بني إسرائيل من أرض مصر وغرق فرعون وجنوده<sup>(1)</sup>، وتجدد الإشارة إلى أن التوراة تورّد تفاصيل دقيقة لكثير من أحداث هذه المرحلة والتي تتعلق بأنسب الإسرائيليين وأسماء العائلات التي تنتمي لبني لاوي بن يعقوب عليهم السلام وذلك بحسب مواليدهم، وغيره من الأمور التي لا تعلق تعلقاً وثيقاً بقصة موسى مع فرعون<sup>(2)</sup>، وهذه الأمور لن أتعرض لها أثناء حديثي عن قصة موسى مع فرعون في مرحلة الدعوة والمواجهة مكتفياً بذكر الأحداث الرئيسية التي تتعلق بدعوة موسى فرعون للتصديق به والإيمان برسالته.

### المطلب الأول: اللقاء الأول مع فرعون

عاد موسى إلى مصر بعد أن التقى بأخيه هارون في صحراء سيناء وبعد أن جمعاً شيوخ بني إسرائيل وزعماءهم وأخبراهم بما جرى مع موسى من لقاء الرب والتكليف بالرسالة، قام هارون بعرض المعجزات التي آتاها الله موسى لتكون دليل صدق على نبوته ورسالته، فأمن لهما الشعب وخرأ ساجدين لرب العالمين لأنه نظر إلى ذلكهم وهوانهم<sup>(3)</sup>، وهذا كلّه قبل أن ينطلق موسى وهارون إلى فرعون، وبعد أن حصل موسى وهارون على تأييد الشعب ذهبوا إلى فرعون، وعرض عليه موسى مطلبه الأساسي وهو إطلاق بني إسرائيل ليعبدوا الله في البرية<sup>(4)</sup>، وأفكر فرعون على موسى هذا الطلب محتجاً أنه لا يعرف ربّ موسى فقال له: من هو الرب حتى اسمع لقوله فأطلق إسرائيل؟\* لا أعرف الرب وإسرائيل لا أطلقه<sup>(5)</sup>،

(1) السقا، نقد التوراة، ص30، مرجع سابق.

(2) انظر الخروج (6) / (14-25).

(3) الخروج (31/4).

(4) الخروج (1/5).

(5) الخروج (15) / (2-3).

ويتضح لنا مما ذكرته التوراة أن رسالة موسى جاءت لهدف أساسي وهو إخراج بني إسرائيل من عبودية فرعون، ولم نقرأ في التوراة شيئاً يدل على أن موسى قد عرض الإيمان على فرعون، وكأن فرعون مستثنى من هذه الرسالة، وأن دعوة موسى مختصةً بالإسرائيليين ومصالحهم دون غيرهم من الشعوب التي كانوا يتعايشون معها جنباً إلى جنب في أرض مصر، وقد عاد موسى مرةً أخرى ليؤكد لفرعون بعد رفضه إطلاق الإسرائيليين أن الرب قد إنتقاه وكلفه بالرسالة، وعرض على فرعون إطلاق الإسرائيليين ثلاثة أيام كي يذبوا للرب قرابيناً لنأصيبيهم بالأوبئة أو القتل<sup>(1)</sup> فاحتج فرعون مرةً أخرى على موسى وهارون متهماً إياهم بأنهما إنما يريدان أن يعطلا بني إسرائيل عن أشغالهم المناطة بهم، ونلاحظ أيضاً أن فرعون لم يحتج على موسى عندما طلب منه أن يطلقهم ليذبوا لإلههم أنه هو الإله الأوحد لهم، ولم يعر ذلك انتباهها، وإنما كان جلُّ اهتمامه على أن لا يتوقف بني إسرائيل عن أعمالهم، وأمره أن يبقوهم حتى لا تتعطل تلك الأعمال، مما يشير إلى أن فرعون حسب نصوص التوراة لم يدع الألوهية على بني إسرائيل في ذلك الزمن ونتيجة لتحركات موسى الدعوية ومطالبه التي قدَّمها لفرعون أمر فرعون زبانيته بحرمان الإسرائيليين من بعض ما كانوا يعطونهم إياه مقابل عملهم، وذلك حتى يتقل عليهم أعمالهم فلا يلتفتوا إلى كلام موسى، ويضجوا من دعوته ويتهموه أنه السبب الرئيس في إقتال فرعون الأعمال عليهم وحرمانهم من بعض ما كانوا يأخذونه مقابل عملهم، تقول التوراة: **فرعون في ذلك اليوم مسخري الشعب ومد بريه قائلاً: لا تعودوا تعطوا الشعب تبناً لصنع اللبن كأمس وأولمن أمس ليذهبوا هم ويجمعوا تبناً لأنفسهم**<sup>(2)</sup>، وقد نجح فرعون في ما رمى إليه فقد ضج الإسرائيليون على موسى وخاصموه وأتتهموه أنه السبب في تشديد فرعون عليهم وحرمانهم من حقوقهم ونتيجة لذلك فقد ضج موسى لربه معاتباً إياه ومقرعاً له ومتهماً إياه بأنه هو السبب في كل ما يجري لبني إسرائيل وأنه مقصرٌ تجاه

(1) الخروج (3/5).

(2) الخروج (15/ 6-7).

الشعب الضعيف<sup>(1)</sup>، قال موسى لربه: (يا سيّد لماذا أسأت إلى هذا الشعب؟؟ لماذا أرسلتني؟؟ فإنه منذ دخلت إلى فرعون لأتكلّم بإسمك أساء إلى هذا الشعب وأنت لم تخلص شعبك)<sup>(2)</sup>.

### المطلب الثاني: ميثاق الله مع بني إسرائيل

بعدما ضجّ الإسرائيليون لموسى، وضجّ موسى لربه وعاتبه على تقصيره تجاه بني إسرائيل - كما تزعم التوراة طمأن الله موسى بأنه سوف يفي بالعهد الذي قطع ه على نفسه تجاه بني إسرائيل، والذي كان أبرمه مع إبراهيم وإسحاق ويعقوب عليهم السلام، ومقتضى هذا العهد أن يعطيهم الله أرض كنعان لهم ولذريتهم من بعدهم أ ب الدهر، وكنعان تعني الأرض المنخفضة، وبالعبرية تعني بلاد الأرجوان، وقد أستخدم اسم كنعان في أوّل الأمر للدلالة على غربي فلسطين ثم أصبح اللفظ علماً على ما هو متعارفٌ عليه جغرافياً باسم "فلسطين" وعلى قسم كبير من سوريا<sup>(3)</sup>، وبحسب التوراة فقد نسي الله هذا العهد مدّة من الزمن ثم عاد بعد ذلك ليتذكّره<sup>(4)</sup>، وبحسب التوراة كذلك تصبح هذه الأرض ملكاً للإسرائيليين طيلة الزمان، بالإضافة إلى أن الله سيأخذهم شعباً مختاراً، ويكون لهم إلهاً، وسيخرجهم من ذلهم واستعبادهم من قبل المصريين<sup>(5)</sup>، ومن الملاحظ على كلام التوراة هذا أنها ذكرت أن الله أعطى الإسرائيليين كل هذه الامتيازات لهم شعب الله المختار وأعطاهم أرض كنعان ..... دون أن تذكر الاستحقاق والتمن الذي قدّمه الإسرائيليون حتى استحقوا كل هذا العطايا والمميزات، فلا نجد ذكراً لأي سبب من أسباب التمكين، أين إيمانهم؟؟ أين تضحياتهم؟؟ أين صبرهم على الابتلاء بل على العكس من ذلك تذكر التوراة أموراً من شأنها الحطُّ من قدر الإسرائيليين لرفع مكانتهم، ومنها مخاصمتهم لموسى واتهامهم له بعدما منع فرعون عنهم قليل الأعطيات، وكان هذا في أوّل اختبار لهم أثناء دعوة موسى، إلى غير ذلك من المثالب والمفاسد التي تذكرها

(1) البار، الله جل جلاله، ص199، بتصرف، مرجع سابق.

(2) الخروج (5) (22-3).

(3) المسيري، عبد الوهاب، موسوعة اليهود واليهودية والصهيونية، (115/4)، دار الشروق، القاهرة، ط1، 1999م.

(4) الخولي، اليهود من كتابهم، ص7، مرجع سابق.

(5) انظر الخروج (6) (3-8).

التوراة في حقهم، فهل من قرّ ع الرُّسل وخاصمهم و اتهمهم بالفساد والإفساد يستحق أن يرث الأرض ويكون لله شعباً مختاراً؟!!!.

أقولكأنّ هذا المشهد يوحي أنّ الرب قد أعطى هذه الميِّ زات والعطايا لبني إسرائيل إسترضاءً لهم بعد أن سخطوا عليه وعلى رسوله موسى، وكأنه يدلّهم ويستعطفهم ويطلب القرب منهم ويشترى سكوتهم، فماذا بعد هذا الدلال؟ !!، وبعد كل هذه المحفّزات فقد رفضوا أن يسمعوا لموسى ولم يصفقوا كلامه وأعرضوا عنه، تقول التوراة : **فإلّم موسى هكذا بني إسرائيل "أي بما وعدهم به الرب"، ولكن لم يسمعوا لموسى من صغر النفس ومن العبودية القاسية**(1).

### المطلب الثالث: تقديم المعجزات أمام فرعون

أمر الله موسى أن يعيد الكرة مرّةً بعد مرّةٍ، ويدخل على فرعون ويطلب منه ثانيةً أن يطلق الإسرائيليين من عبوديته، وكما نقول التوراة فإن الله أخبر موسى مسبقاً أن فرعون لن يستجيب لطلبه برضاه (2)؛ وقد نصّب الله موسى إلهاً لفرعون وجعل من هارون نبياً لموسى، وهو "أي هارون" مكهّلاً بالحديث أمام فرعون ، وبصناعة المعجزات أمامه وأمام الشعب، تقول التوراة: **فقال الرب لموسى : أنظر أنجلعتك إلهاً لفرعون، وهارون أخوك يكون نبيك \* أنت تتكلم بكل ما أمرك به \* وأخوك هارون يكلم فرعون ليطلق بني إسرائيل من أرضه** (3)، وهنا يظهر التناقض الواضح بين نصوص التوراة ، فكيف يكون موسى رسولاً وإلهاً في آن واحد؟ فهل سيكون عابداً أم معبوداً؟؟ وهل جاء موسى لـ يخرج قومه من عبودية فرعون وذلك لهم، أم جاء ليدخل فرعون في عبوديته؟؟ فهذه النصوص تظهر خلافاً واضحاً في العقيدة والدين الذي جاء به موسى كما تبيّن ذلك نصوص التوراة ، وقد أرشد الله موسى إلى تقديم معجزة العصا إذا طلب منهم فرعون دليلاً على صدقهم، وعلى هارون أن يأخذ العصا وي طرحها أمام فرعون لتصبح ثعباناً يسعى (4)، وبعد أنم قهّارون عصاه أمام فرعون جمع الأخير السحرة ف طرح كل

(1) الخروج (9/6).

(2) الخروج (4/7).

(3) الخروج (17 / 1-2).

(4) الخروج (10/7).

واحدٍ منهم عصاه، فصارت العصي ثعابين، ولكن عصا هارون ابتلعت عصيّهم<sup>(1)</sup>، ومن هذا الكلام يتضح أن هارون هو من كَلَّمَ ف بتقديم المعجزات أمام فرعون وهو الذي تبارى مع السحرة لا موسى عليه السلام، ولا تذكر التوراة أن موسى وهارون قدَّما ما المعجزة الثانية، وهي معجزة اليد البيضاء، وعلى ما يبدو فقد اكتفى الإثنان بتقديم معجزة العصا، مع الإشارة إلى أن التوراة ذكرت تقديم معجزة اليد البيضاء أمام الشعب الإسرائيلي قبل الإنطلاق لدعوة فرعون وتكليمه بشأن إطلاق الإسرائيليين<sup>(2)</sup>.

### المطلب الرابع: سخط الله على فرعون وقومه

كما أخبر الله موسى فقد رفض فرعون الا ستجابة لطلبه، وكان منه الكفر والعناد، ولذلك استحق فرعون عقوبات ربّانية كي تستدرجه لإطلاق الإسرائيليين من قبضته، وكانت أولى تلك العقوبات هي "عقوبة الدم" فقد طلب الله من موسى مرّة أخرى أن يذهب إلى فرعون ويأمره بإطلاق الإسرائيليين، وأن يأخذ معه العصا التي تحوّلت إلى ثعبان يسعى، ورفض فرعون طلبه، فعندئذٍ طلب موسى من هارون أن يمدّ عصاه إلى النهر ويضربه بها فتحوّل النهر إلى دم، وأصبحت رائحة النهر نتنة نتيجة لموت الأسماك التي تعيش في ذلك النهر، ثم طلب الله من موسى أن يأمر هارون أن يضرب بعصاه مياه المصريين فتحوّل تكل مياههم لدم، فلم يستطع أحدٌ منهم أن يجد ماءً صالحاً للشرب<sup>(3)</sup>، واستمر الحال على ذلك سبعة أيام متواصلة، وقد حفر المصريون حفراً على جانبي النهر كي يستطيعوا الحصول على صالح للشرب<sup>(4)</sup>، وبعد ذلك انطلق موسى إلى فرعون ثانيةً بأمر من ربه، وأعاد عليه طلبه بإطلاق الإسرائيليين مضماً ناً ذلك الطلب تهديداً آخر إلى فرعون مفاده، أنه إذا أصر على موقفه من إطلاق الإسرائيليين فإن الله سيرسل عليهم الضفادع حتى تدخل كل أماكنهم وبيوتهم وفرشهم، وتصعد كذلك على أجسامهم مما يفسد حياتهم ومتاعهم<sup>(5)</sup>، ومع ذلك فقد أصرّ فرعون على موقفه فأمر الله موسى

(1) الخروج (11/7).

(2) الخروج (30/4).

(3) الخروج (7/24 - 25).

(4) الخروج (8/1 - 4).

(5) الخروج (8/5 - 16).

أن يأمر هارون بأن يمدّ يده بالعصا على الأنهار والسواقي، حتى إذا فعل صعدت الضفادع على أرض مصر<sup>(1)</sup>، وبعد اشتداد الأمر على فرعون وقومه دعا فرعون موسى وهارون وطلب منهما بحسب التوراة أن يصليا لربهما كي يرفع عن المصريّين ما أصابهم به من الضفادع مقابل أن يطلق فرعون سراح الإسرائيليين ، وفي اليوم التالي قام موسى وهارون بالصلاة إلى الرب وطلبا منه أن يرفع الضفادع عن فرعون وقومه، فخرجت كل الضفادع من بيوت المصريين واستقرت في النهر<sup>(2)</sup> وبدل أن ينفذ فرعون ما وعد به موسى وهارون نكث عهده وعاد إلى طبيعته الخبيثة، ونتيجة لذلك فقد أمر الله موسى أن يطلب من هارون أن يمدّ عصاه إلى تراب الأرض، فتوى تراب الأرض إلى بعوض يهاجم الناس والبهائم، ومع ذلك فقد أصرّ فرعون على موقفه، فهدّد به موسى بأن الله سيرسل عليهم "الذباب" -حسب تعبير التوراة- حتى تمتلئ بيوت المصريين ذبّاناً، فرفض فرعون إطلاق الإسرائيليين، فأرسل الله عليهم الذبّان بأعداد كبيرة تعتى أفسد عليهم حياتهم ومعيشتهم<sup>(3)</sup>، والذباب هو الذباب ، والأصوب أن نقول الذباب وليس الذبّان، والذباب كل حشرة طائرة حيث يطلق على النمل وغيره من الحشرات الطائرة، كما ويطلق الذباب على الطاعون<sup>(4)</sup>، أمّا البعوض فهو جنس معين من الحشرات المضرّة من ذوات الجناحين، ويطلق عليه العامّة "الناموس" ويطلق البعوض على البق أيضاً<sup>(5)</sup> وعلى كل هذه الحشرات بجميع أنواعها مؤذية للإنسان والحيوان، فهي تحمل وتنقل الكثير من الأمراض والأوبئة، ممّا يعرض الكثيرين للإصابة بالأمراض المختلفة، وقد حما الله الإسرائيليين كما تقول التوراة من كل ما أصاب به المصريين من ألوان العذاب وأصنافه، وكان الإسرائيليون يعيشون في منطقة جاسان، وهي منطقة خصبة في دلتا النيل الشرقية بمصر، وكانت مكاناً مناسباً للحياة حيث تتوفر فيها مقومات الحياة الأساسية من الكلاً والماء، وكانت قريبة من بلاط

(1) الخروج (8/5 - 6).

(2) الخروج (8/8 - 14).

(3) الخروج (8/15 - 12).

(4) إبراهيم أنيس وآخرون، المعجم الوسيط، مادة "ذبّ"، (320/1)، مرجع سابق، وانظر ابن منظور، لسان العرب، "باب الباء"، (1/382)، مرجع سابق.

(5) المرجع السابق، مادة بَعْضَ، (1/65)، وابن منظور، لسان العرب، مادة بَعْضَ، (7/120)، مرجع سابق.



فرعون<sup>(1)</sup>؛ وعندمئذ اتلأمر على فرعون وقومه دعا فرعون موسى وهارون وقال لهما :  
(انهبوا واذبحوا لإلهكم في هذه الأرض أي أرض مصر)<sup>(2)</sup>، وكانت هذه مناورة من فرعون،  
فهو لم يسمح للإسرائيليين بالخروج من مصر وهو ما كان يطالب به موسى، وإنما سمح لهم أن  
يذبحوا لربهم في أرض مصر مع بقائهم فيها، ولكن موسى رفض هذا الأمر، وطلب من فرعون  
أن يطلق الإسرائيليين مسيرة ثلاثة أيام في الصحراء، وبعد جدال طويل بين موسى وفرعون  
سمح الأخير بخروج بني إسرائيل، لكن بعد أن يرفع رب موسى العذاب عن المصريين، وكانت  
هذه خديعة أخرى من فرعون، فما أن رفع العذاب حتى عاد لإمساك الإسرائيليين في قبضته ،  
ورفض السماح لهم بالخروج من أرض مصر<sup>(3)</sup>، فأرسل الله وباءً شديداً قتل جميع مواشي  
المصريين دون أن يمسه مواشي الإسرائيليين بسوء، ومع ذلك لم يطلق فرعون الإسرائيليين،  
فأرسل الله على المصريين غباراً كان من نتائجه ظهور الدمامل والبثور على المصريين  
ومواشيهم، ومع ذلك بقي فرعون مصمماً رآ على موقفه، فأرسل الله عليهم البرد الشديد والرعود  
القويّة، فمات من الناس والبهائم ومن أصيب بالبرد والرعود والنار الناتجة عن الرعود، وكل  
هذا ما لم يعهده الناس في ذلك الزمان والمكان، وضرب البرد جميع العشب و كسّر جميع  
الأشجار<sup>(4)</sup>؛ وهنا حدث تغيّر ملحوظ في لهجة فرعون تجاه موسى وأخيه، فاعترف بأنه هو  
المخطيء، وأنه وشعبه الأشرار، وأن الله "رب موسى" هو البار<sup>(5)</sup>؛ فهذه أوّل مرّة يعترف  
فرعون بالخطأ ويعترف بأن الله هو المحسن، وذلك بعدما كان يعتد برأيه ولا يرضى قبول رأي  
من أحد غير ه، ويلحظ من هذا كما يظهر من خلال دراسة نصوص التوراة أن العذاب الذي  
أرسل عليهم قد ازدادت حدته وقوته، فبعد أن كان يتعرض في بداية الأمر لإفساد حياتهم  
والتنغيص عليهم، أصبح الآن يتعرض لحياتهم بالأمراض والأوبئة الفتاكة ، فغدت أرواحهم في  
خطر جسيم، وهذه الأمراض قضت على كثير من الشعب مما أفزع فرعون وأخافه مما  
جعله يعترف بالخطأ ولو ظاهرياً، وبوجود الرب وإحسانه ، ومن ثمّ قدّم لموسى الوعد ثانية

(1) دار المنهل، موسوعة الكتاب المقدس، ص97، إصدار دار المنهل، بيروت، 1993.

(2) الخروج (25/8).

(3) انظر الخروج (8/ 25-32).

(4) الخروج (9/ 6-7).

(5) الخروج (9/ 27-28).

بإطلاق الإسرائيليين بعد أن يرفع الربُّ العذاب عنهم، ولكنَّ كعادته نكث العهد ثانيةً، فهذَّ ده موسى أن الله سيرسل عليه وعلى شعبة الجراد الذي سيغطي وجه الأرض ويأكل جميع الشجر البتَّ مما سيصيبهم بالقحط والجذب والجوع الشديد،<sup>(1)</sup> فرفض فرعون إطلاقهم فحَقَّ ق الله لموسى ما وعد به، فأرسل الجراد على المصريين، فضجَّ الناس وانطلقوا إلى فرعون طالبين منه أن يطلق رجال الإسرائيليين ليعبدوا الربَّ إلههم<sup>(2)</sup>، ونلاحظ أن هذه أوَّل مرة يتكلم القوم فيها مع فرعون موليَّقته احتجاجاً على شكل اقتراح بإطلاق رجال الإسرائيليين، وهذا إن دلَّ على شيء فإنه يدلُّ على شدَّة ما أصابهم من العذاب الذي أنزله الله عليهم بسبب طيغانهم، ومن جهةٍ أخرى يدلُّ على الاستبداد والدكتاتورية التي يحكم بها فرعون قومه، فهو المسيطر على كل أحوالهم حتى أنه أصبح يتحكم بأرائهم وأفهامهم، وحياتهم وأرواحهم غدت ملكاً في يديه يتصرف فيها كيفما شاء، وقد احتج القوم عليه بأن أرض مصر قد خربت وأصبحت لا تصلح للحياة بسبب الجلبج وكثرة الأمراض والأوبئة التي أصابت الناس، فقد ضعفت بهاء مهم نتيجةً للجدب والأمراض، ومات جزءٌ كبيرٌ منها، ومع ذلك يصرُّ فرعون على عدم إطلاق الإسرائيليين، فأشاروا عليه بالسماح لرجالهم بالخروج<sup>(3)</sup>، ولكنَّ موسى رفض هذا العرض، وأصرَّ على أن يخرج كل الشعب رجالاً ونساءً، كباراً وصغاراً، ومع بهائمهم وأغنمهم، وبعد جدالٍ مريرٍ مع فرعون، أصرَّ فرعون على موقفه من إبقاء النساء والأطفال والسماح للرجال فقط بالخروج، وذلك خوفاً من عدم عودتهم إذا خرجوا جميعاً، وعندئذٍ من سيقوم بخدمة فرعون ويحقق له مطالبه وأهدافه، ولأن موسى عندها يستطيع أن يبلغ دينه ودعوته ويغرسها في قلوب أتباعه، ولن يعودوا تبعاً لفرعون، ولكنَّ موسى بقي مصراً على طلبه، فطرد من قصر فرعون مع أخيه هارون، فحقق الله وعده بأن أرسل على المصريين أسراب الجراد فأكلت ما تركه البرد من عشب الأرض وخضرتها، وغطَّى الجراد وجلا الأرض حتى أظلمت، فدعا فرعون موسى وأخاه وطلب منهما أن يصفحا عنه لآخر مرةً، وأن يصليا للرب لكي يرفع عنهم العذاب والجراد<sup>(4)</sup>،

(1) الخروج (10 / 3 - 7).

(2) الخروج (10 / 7).

(3) الخروج (10 / 10).

(4) انظر الخروج (10 / 12 - 16).

ففعلاً أرسل الله ريحاً غربيةً شديدةً جداً، فحملت الريح الجراد، وطرحته في بحر سوف<sup>(1)</sup>، ومع ذلك كله فقد نكت فرعون عهده ولم يطلق الإسـرائيليين<sup>(2)</sup>، فأرسل الله عليهم الظلام الدامس، واستمر هذا الظلام ثلاثة أيام، حتى لم يستطع أحدٌ أن يبصر الذين حوله من الناس، ولم يستطع أحدٌ أن يقوم من مقامه مدَّةً ثلاثة أيام، ولكنَّ الإسـرائيليين لم يغطَّهم هذا الظلام، وكان لهم نورٌ في مساكنهم<sup>(3)</sup>؛ فعاد فرعون مرةً أخرى لمفاوضة موسى، وانتهت تلك المفاوضات بأن سمح فرعون للإسـرائيليين جميعاً بالخروج شريطة أن يتركوا أغنامهم ومواشيهم، فرفض موسى هذا العرض وأصرَّ على إخراج المواشي أيضاً، فرفض فرعون ذلك، وفي هذه المرة طلب فرعون من موسى أن لا يري وجهه مرَّةً أخرى، فوافق موسى على ذلك وقال له موسى: (أنا لا أعود أرى وجهك مرَّةً أخرى)<sup>(4)</sup>.

#### المطلب الخامس: الربُّ يوجِّه ضربةً قاصمةً للمصريين

أخبر الله موسى أنه سيوجه ضربةً قاسيةً إلى فرعون وقومه، ونتيجةً لهذه الضربة سيقوم فرعون بطرد الإسـرائيليين طرداً من أرض مصر، لا إخلاءً لسبيلهم ولكن تخدُّصاً منهم كونهم السبب في الضربات المتلاحقة التي وجهت للمصريين، (ثم قال الرب لموسى ضربةً واحدةً أيضاً أجلب على فرعون وعلى مصر بعد ذلك يطلقكم من هنا، وعندما يطلقكم يطردكم من هنا بالتمام)<sup>(5)</sup>، وكانت هذه الضربة تتلخَّص في أن ينزل الرب إلى أرض مصر ليلاً وعندها يقوم بقتل كل بكر من قوم فرعون، ومن ضمنهم ابن فرعون البكر، وكذلك يقتل كل بكر الحيوانات والمواشي، وعندها تمتلئ بيوت المصريين حزناً وغماً لموت بكرورهم، وذلك جزاءً وفاقاً على ظلمهم للإسـرائيليين كما تقول التوراة فقد طلب الله من الإسـرائيليين مساعدته في تمييز بيوتهم عن طريق وضع علامات خاصة عليها بالدم، وذلك حتى يتجنب الرب قتل

(1) هو البحر الأحمر ومعنى الاسم بالعبرية بحر القصب، منهل الحياة، موسوعة الكتاب المقدس، ص 63، مرجع سابق.

(2) الخروج (10/20).

(3) الخروج (10/21-22).

(4) الخروج (10/29).

(5) الخروج (1/11).

بكورهم تقول التوراة : (فإني أجتاز في أرض مصر في هذه الليلة وأضرب كل بكر في أرض مصر من الناس والبهائم ... ويكون الدم لكم علامةً على البيوت التي أنتم فيها فأرى الدم وأعبر عنكم...) (1)، وهنا يضرب الرب موعداً لبني إسرائيل ليوجّه الضربة فيه لأعدائهم المصريين وكونه عاجزاً عن التمييز بين بيوتهم وبيوت أعدائهم فقد طلب مساعدتهم في تمييزها وذلك بوضع دم عليها (2)، ويشكل هذا النص التوراتي أنموذجاً من نماذج جهل الإله في نظر اليهود، حيث يعتقد اليه ود هُفّة العلم عند الإله ليست صفة انكشاف عام لكل ما كان وما يكون، وإنما هي صفةٌ محدودةٌ، فالله - في ظنهم - قد يعلمُ بعض الأشياء على غير وجهها الصحيح، ثم يبدو له خطؤه فيغير من خطته ويعدل عمّاً عزم عليه (3)، فالله هنا يعجز عن تعيين بيوت الإسرائيليين دون سطة، فهو محتاج لغيره، ولمن؟؟ للبشر الذين خلقهم بيده !!! وما هذا الإتّمام الضعف والقصور ، وقبل توجيه الضربة طلب الله من موسى أن يخبر قومه بأن عليهم أن يطلبوا الملابس والذهب من المصريين، حتى إذا أذن لم بالخروج أخذوها ولم يعيدوها (4)، وقد أمر الله موسى كذلك أن يجعل موعد توجيه الضربة للمصريين عيداً على طول الزمان ويكون لكم هذا اليوم تذكّاراً فتعيّدونه عيداً للرب في أجيالكم فتعيّدونه فريضةً أبديةً (5)، وهذا العيد أصبح يسمى فيما بعد "عيد الفصح" أو "عيد الفطير" (6) وهو عيدٌ معتبر عن السامريين كذلك "أحدى طوائف اليهود" وهو عيدٌ دينيٌّ نهضت عليه التوراة وهو أوّل أعيادهم (7)، ويطلق عليه بالعبرية "بيساح" ويسمى أيضاً "عيد الفصح"، أي الفرج بعد الضيق، وكلمة الفصح كلمة عبرية تعني العبور أو المرور أو التخطي، وذلك نسبة إلى عبور "الرب" ملك العذاب فوق منازل العبريين دون المساس بهم بأي أذى (8) وهذا العيد يحتفل به اليهود في اليوم الرابع عشر من الشهر الأوّل من سنتهم الدينية، وهو شهر نيسان، ويمتد احتفالهم به سبعة أيام بعد يوم

(1) الخروج (12 / 12 - 13).

(2) الخولي، التحريف في التوراة، ص35، بتصرف، مرجع سابق.

(3) سعد الدين، العقيدة اليهودية، ص314، مرجع سابق.

(4) انظر سفر الخروج (11 / 2).

(5) الخروج (12 / 14).

(6) باستر فيديا، التفسير التطبيقي، ص 152 مرجع سابق، وعرفات عبد المجيد فتاح، اليهودية عرض تاريخي والحركات الحديثة في اليهودية، ص138، دار عمار، الأردن، ودار البيارق، بيروت، ط1، 1997م.

(7) انظر الشريدة، محمد حافظ، وغوراني، عمر عبد الخالق، الطائفة السامرية، ص93، ط1، 1994م.

(8) السعدي، غازي، الأعياد والمناسبات والطقوس لدى اليهود، ص14، وما بعدها، دار الجيل، عمان، ط1، 1994م.

العيد نفسه، وينتهي احتفالهم به في اليوم الحادي والعشرين من شهر نيسان<sup>(1)</sup>، ولهذا العيد عند اليهود طقوس كثيرة لا مجال للخوض فيها لئلا تخرج بنا عن صلب الموضوع في البحث<sup>(2)</sup>، وعندما جاء موعد توجيه الضربة نزل الرب إلى الأرض، وضرب كل بكر في أرض مصر من بكر فرعون الجالس على كرسيه إلى بكر الأسير الذي في السجن، وبكر كل بهيمة أيضاً<sup>(3)</sup>، وهذا يعلني الرب لم يستثن من بكور المصريين أحداً، فقد مات كل بكورهم، من بكر زعيمهم فرعون حتى بكر الذليل الأسير الذي يقبع في سجون فرعون، ولم يكتف الرب ببكور البشر، فقد امتدت يدهم لتتال بكور المواشي والحيوانات، فقد جمعت الضربة بين الخسارة البشرية والخسارة المادية مما زادهم إيلاً وتوجعاً، فضج فرعون نفسه وضج معه الناس من حوله، فدعا موسى وهارون على عجلة ليلاً وقال لهما: (أخرجنا من بين شعبي أنتما وبنو إسرائيل، واذهبوا واعبدوا الرب كما تكلمتم خذوا أغنامكم أيضاً وبقركم كما تكلمتم واذهبوا وباركوني أيضاً وأح المصريون على فرعون ليطلقهم عاجلاً من الأرض لأنهم قالوا جميعاً نا أموات)<sup>(4)</sup>، وقد استغل الإسرائيليون هذه الضربة الموجهة والتي أجبرت فرعون على السماح لهم بالخروج جميعاً لعبادة الرب، فحملوا متاعهم والأموال والحلي التي أخذوها على سبيل الإعارة من المصريين وطُعمروا سرقنتها في نفوسهم كما أمر الرب"، وكان رحيلهم كما تذكر المصادر من مدينة "رمسيس"<sup>(5)</sup>، وهي مدينة مصرية قرب الساحل على الجانب الشرقي من دلتا النيل، وكانت هذه المدينة قبل ذلك تدعى "أفارين" العاصمة الشمالية لفرعنة الهكسوس، وهي مدينة بناها الإسرائيليون غصباً وإجباراً عفا كانوا يعيشون في ظل عبودية الفرعنة<sup>(6)</sup>، وقد رحل

(1) علي عبد الواحد وافي، الأسفار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام، ص34، دار نهضة مصر، القاهرة.

(2) نظير التفاصيل، للسعدي، الأعياد والمناسبات والطقوس لدى اليهود، ص 14 مرجع سابق، و انظر الشنطي، عماد الدين عبد الله، اليهودية والمسيحية في الميزان، ص119 وما بعدها، دار المنارة، ط1، 2004م، وانظر عرفات فتاح، اليهودية عرض تاريخي، ص138، مرجع سابق.

(3) الخروج (29/12).

(4) الخروج (33-31/12).

(5) الخروج (37/12).

(6) أنظر دار منهل الحياة، موسوعة الكتاب المقدس، ص158، بتصرف، مرجع سابق.

الإسرائيليون إلى مدينه "سكوت" وهي مدينةً مصريّة حط فيها بنو إسرائيل رحالهم أوّل مرّة بعد خروجهم من مصر (1).

أقول: أفّ عند هذه النقطة في حديثي عن مرحلة الدعوة والمواجهة التي خاضها موسى مع فرعون بعدما كلف بالرسالة كما بينتها نصوص التوراة، كونها النقطة التي انقطعت عندها دعوة موسى إلى فرعون بعد أن استطاع أن يرحل مع بني إسرائيل من أرض مصر، ولم يرجع بعدها لدعوة فرعون لأنه أيقن أن شخصاً مثل فرعون رأى الكثير من المعجزات بأمّ عينيّه ولم يؤمن بدعوته، فهذا الشخص لن يسلك الخير إلى قلبه طريقاً، وسأكمل الحديث عمّا تبقى من قصة موسى مع فرعون في الفصل الرابع من هذا البحث إن شاء الله عند حديثي عن مرحلة الخروج، وما جرى فيها من أحداث.

---

(1) المرجع السابق، ص 179.

### المبحث الثالث: الدعوة ومواجهة فرعون بين القرآن والتوراة

من خلال دراسة مرحلة الدعوة وال مواجهة بين موسى وفرعون في نصوص القرآن والتوراة نجد أن توافقاً يسيراً قد حصل بين الكتابين في بيان أحداث هذه المرحلة، واختلافاً كبيراً في الكثير من تفاصيل هذه المرحلة، وسأبيّن في هذا المبحث أوجه الاتفاق والاختلاف بين القرآن والتوراة في حديثهما عن مرحلة الدعوة والمواجهة بين موسى وفرعون، حيث أبين أوجه الاتفاق أولاً ثم أوجه الاختلاف بعد ذلك.

#### المطلب الأوّل: أوجه الاتفاق بين الكتابين في مرحلة الدعوة

##### حال الإسرائيليين عند البدء في الدعوة

أشار القرآن إلى أن بني إسرائيل كانوا في حالة العبودية المطلقة لفرعون عندما صدح موسى بالدعوة إلى الله في وجه فرعون، ونقرأ ذلك في توجيهه تعالى إلى موسى وهارون قبل الإنطلاق للبدء بالدعوة  $Ywq\beta^{TM}u' \text{ } \$ \text{ } - R\bar{I} ) \text{ } I \text{ } wq\grave{a} ) \text{ } s\grave{u} \text{ } \zeta \text{ } n\$ \text{ } u\bar{S}\bar{I} ? \text{ } \grave{u}'s\grave{u} \text{ } n$  (1) أي أطلق سراحهم من الأسر والعبودية، وسرّحهم معنا إلى وطننا ولا تعذبهم بإبقائهم على ما هم عليه من التسخير والتذليل في الأمور الشاقة، (2) ولو لم يكونوا تحت عبوديته لكأن طلب الله من موسى أن يطلب من فرعون أن يطلق سراحهم من عبوديته عبثاً، وحاشى الله أن يكون ذلك، وقد وردت في التوراة نصوصٌ تبين أن بني إسرائيل كانوا تحت عبودية فرعون وغطرسته ، ويظهر من خلال دراسة التوراة أن هدف موسى الأوّل كان إطلاق سراح الإسرائيليين من عبودية فرعون واستغلاله لهم وأن فرعون كان يحمّلهم مالا يطبقون من الأشغال والأعمال الشاقة، تقول التوراة على لسان فرعون : (لينقل العمل عنهم حتى يشتغلوا به ولا يلتفتوا إلى كلام الكذب) (3)،

(1) طه (47).

(2) القاسمي، محاسن التأويل، م7 (ج127/11)، مرجع سابق.

(3) الخروج (9/5).

وكان هذا الأمر بعد اللقاء الأول الذي جرى بين موسى وفرعون، وطلب فيه موسى من فرعون إطلاق سراح الإسرائيليين، فكان الردُّ زيادة الأعباء عليهم وتحميلهم المشاق<sup>(1)</sup>.

### رفض فرعون إطلاق سراح الإسرائيليين

كثيره في النصوص في الكتابين التي تدلُّ على أن فرعون رفض إطلاق سراح الإسرائيليين من عبوديته، وتحريرهم من قيودهم وأغلالهم، فقد بيَّن القرآن أن فرعون قابل دعوة موسى له بأن يطلق الإسرائيليين، بتدبير مؤامرة لقتله، وذلك بعدما اتهمه بالسحر ورماه بالجنون، وادعى بأن هدف موسى من ادعائه الرسالة هو الحصول على السيادة والرئاسة

ö@ç Fø%r & p' ĩ Rr â' sE Ücöqtāö• ĩ ù tA\$ s%ur n  
qāB > 4Öy < ø9ur 4Öy > qāB / u' äi ô%u < ø9ur 4Öy > qāB  
موسى لأمرٍ كثيرةٍ منها : إنهاء دعوته التي تقوم على العبودية المطلقة لله وبالتالي تحرير الإسرائيليين من عبودية فرعون، ومحاولة قتل موسى تشير إلى رفض فرعون إطلاق الإسرائيليين من قبضته، والتوراة تشير كذلك صراحةً إلى رفض فرعون إطلاق الإسرائيليين حيث تقول **فقال فرعون من هو الرب حتى اسمع لقوله فأطلق إسرائيل ؟\* الرب لا أعرفه وإسرائيل لا أطلقه**<sup>(3)</sup>.

### تدمر الإسرائيليين من دعوة موسى

أشار كل من القرآن والتوراة إلى أن جزءاً من الإسرائيليين قد تدمرُوا من دعوة موسى عندما زاد عليهم فرعون سخطه بعدما بلغه موسى دعوة ربِّه، فقد ثار بعض الإسرائيليين على موسى متهمينه بأنه السبب في ازدياد تسلط فرعون عليهم، وكأنَّ فرعون كان بهم رحيماً ، وإليهم محسناً قبل مجيء موسى بالرسالة **قال** تعالى على لسان بني إسرائيل مخاطبين موسى :

br & È@ö7s% ` ĩ B \$ oYfİ Ær é& # pqä9\$ s%

(1) الخروج (1- 11).

(2) غافر (26).

(3) الخروج (2/5).



فإننا نذكر لنا التوراة مشهداً مشابهاً يوصوّر حال الإسرائيليين عندما زاد عليهم فرعون أعباء العولصا (1) فدافوا موسى وهارون واقفين للقائهم حين خرجوا من لدن فرعون \* فقالوا لهما: ينظر الرب إليكما ويقضى لأنكما رائحتنا في عيني فرعون وفي عيون عبده حتى تعطيا سيفاً في أيديهم ليقتلونا (2) وفي موقف آخر تشير التوراة إلى تدمُّ رهم وإعراضهم عن سماع كلام موسى، وعدم تقنهم بدعوته ونصر الله الموعود لهم (.. فكلم موسى هكذا بني إسرائيل - أي بما أمره الله بولكن لم يسمعوا لموسى من صغر النفس ومن العبودية القاسية (3)، وهكذا نستطيع أن نخلص إلى صفة عامة من صفات بني إسرائيل من خلال نصوص القرآن والتوراة، ألا وهي عدم الثبات وانعدام الصبر وكأنهم يظنون أن طريق الحق والنصر والتمكين تأتي على أرض مفروشة بالورود والرياحين، دون حاجة إلى الصبر والثبات ودون تضحيات، فما أن أوذوا في سبيل الله حتى ضعفوا واستكانوا، وضجوا إلى موسى متهمين إياه بأنه السبب في شقائهم ويؤسهم وازدياد مآسئهم.

### فرعون ناكث العهد

نكت العهود صفةً يثبتها الكتابا في حق فرعون، فكلاً ما أعطى موسى وقومه عهداً بأن يطلقهم ويخلي سبيلهم مقابل أن يرفع الله العذاب عنه وعن قومه، يعود لينكث عهده وينسى رحمة الله لو قد أشار القرآن إلى هذه الصفة في قوله تعالى :

# qä9\$ s% â" ô\_ì h• 9\$ # pOÏ g øŠn=tæyì s%ur  
\$ yJÎ / y7- / u' \$ uZs9 äí ÷Š\$ # Óy> qBJ» tf  
\$ "Ytā | Møÿ t±x. ÆÍ 's9 ( x8y%Zİ āy%Ō g tā  
y7s9 " üsöÏ B÷sāZs9 t" ô\_ì h• 9\$ #  
ÿ@fï äÄuŽó Î ) úÓÍ \_t/ š•y ètB £` n=Å™ ÷Žā\ s9ur  
t" ô\_ì h• 9\$ # āNāk ÷] tā \$ oYøÿ t±ÿ2 \$ £Jn=sù \*

(1) الأعراف (129).

(2) الخروج (15) (20 - 21).

(3) الخروج (9/6).

öNè d # s(ĒĪ ) ç nqäóĪ =» t/ Nè d @@y\_r & # ' n<Ī )  
 (1) | tbqè Vă3Ztf ، وقد خصّصتُ فرعون بنكت العهود دون قومه مع أنهم يشتركون  
 معه في ذلك كونه صاحب الكلمة الأولى والأخيرة في قومه، فهو الأمر الذّاهي، وهو الذي يقرُّ  
 الأمور ولا يشاركه في ذلك أحد فأمره أمرهم وهواه هواهم ، وقد أشارت التوراة إلى هذه  
 الصفة الملازمة لشخصية فرعون في مواطن عديدة منها ما ذكرته في حال إرسال الضفادع  
 على فرعون وقومه (فدعا موسى وهارون وقال صليبا إلى الرب ليرفع الضفادع عني وعن  
 شعبي فأطلق الشعب ليذبحوا للرب .... فلما رأى فرعون أنه قد حصل الفرج أغلظ قلبه ولم  
 يسمع لهما بما تكلم الرب)<sup>(2)</sup>، أي نكت عهده ولم يطلق الإسرائيليين من عبوديته.

### موسى في قفص الإتهام

يعمد الباطل دائماً إلى تشويه صورة الدعاة إلى الله أمام الجموع حتى يحول ذلك بينهم وبين  
 الإيمان بدعوتهم، وقد استخدم فرعون صوراً شتى من الإتهامات في حق موسى محاولاً إصاقها  
 به لتشويه صورته وصدّ الناس عن دعوته، وقد أشير إلى هذه الاتهامات في كل من القرآن  
 والتوراة، فقد أشار القرآن إلى اتهام موسى بالجنون ( tA\$ s% n bĪ )  
 óOä3ö< s9Ī ) Ÿ@Ä™ö' é& ü" ĩ %©! \$ # āNä3s9qB™u'  
 Z-y Jù=Ī 9 A\$ s% n وتارة أخرى بالسحر<sup>(3)</sup> | x b q ā Z ô f y J s 9  
 ÒOŠĪ = tæ í • Ās» | j s9 # x < » y d " bĪ ) Ÿ ¼ ç m s 9 ö q y m  
 (4)، وتارة أخرى يتهمه بأن غرضه من الدعوة هو الإفساد في الأرض، ونقرأ ذلك في قوله  
 تعالى على لسان فرعون متهماً موسى ( n br & ß \$ % s { r & p ' Ī o TĪ )  
 ' Ī ù t • Ī g ô à ā f br & ÷ r r & ö N à 6 o Y f Ī Š t A Ī d % t 7 ā f  
 (5) | y Š \$ | j x Ÿ ø 9 \$ # Ç Ú ö ' F { \$ # ، وتشير التوراة كذلك إلى أن

(1) الأعراف (134 - 135).

(2) انظر الخروج (8 - 15).

(3) الشعراء (27).

(4) الشعراء (34).

(5) غافر (26).



والأمة الإسرائيلية المحكومة المقهورة<sup>(1)</sup>، ولم تقتصر الدعوة على الإسرائيليين وحدهم أو الأقباط وحدهم، وهذا ما دلّلت عليه نصوص القرآن السابقة الذكر، وكانت دعوة موسى تسير بصورة متوازية تجمع بين دعوة فرعون وقومه الأقباط، والإسرائيليين قوم موسى، وذلك لأنّ الحق لا يقتصر على أمة دون أمة، بل هو عكس ذلك للناس بصرف النظر عن ألوانهم وأجناسهم ولغاتهم، ولكننا نلاحظ أن التوراة أهملت هذا الجانب بالكلية، فالقارئ المتنبصّر لنصوصها يخيل إليه أن موسى أرسل بهذه الدعوة لتحرير الإسرائيليين فقط، فلم تشر التوراة لدعوة فرعون إلى الهداية، ويظهر ذلك من خلال اللقاء الأوّل الذي حصل بين موسى وفرعون، فبدل أن يعرض عليه الإسلام والإيمان بالله تعالى كما أشار القرآن في كثير من آياته كما في قوله تعالى n

4Öx ösÛ ¼ç m̄ RĪ ) tböqtãó • ï ù 4' n<Ā ) ó =y dø€\$ #  
سُخِّرَتْ لخدمَةِ الإِسْرَائِيلِيِّينَ دُونَ النَّظَرِ إِلَى الشُّعُوبِ وَالْأُمَمِ الْآخَرَى، مِمَّا يَعِيدُ إِلَى الْأَذْهَانِ

قصرت دعوة موسى على طلبه من فرعون أن يطلق الإسرائيليين من قبضته، وكأنّ الدعوة سُخِّرَتْ لخدمَةِ الإِسْرَائِيلِيِّينَ دُونَ النَّظَرِ إِلَى الشُّعُوبِ وَالْأُمَمِ الْآخَرَى، مِمَّا يَعِيدُ إِلَى الْأَذْهَانِ سياسة "الأنا" والنزعة القومية، ومقولة "شعب الله المختار" وغيرها.

### في القرآن تفاصيل أكثر عن اللقاء الأوّل مع فرعون

ذكر القرآن الكريم تفاصيل اللقاء الأوّل الذي جرى بين موسى وفرعون، بينما اقتصرّت التوراة على ذكر طلب موسى الأساسي من فرعون في ذلك اللقاء، وهو إطلاق الإسرائيليين من عبوديته، ورفض فرعون لهذه الدعوة، واتهامه موسى بأنه يريد أن يوقف خدمة الإسرائيليين لفرعون<sup>(3)</sup>، بينما تعرض القرآن لتفاصيل كثيرة وذكر عدد من الأمور والأحداث، فذكر تعريف موسى بحقيقة دعوته التي جاء بها، وذكر المحاورّة التي جرت بينهما في شأن الربوبية، وعرض موسى المعجزات أمام فرعون، واتهام موسى بالسحر نتيجةً لذلك وتهديده بالسجن،

(1) طهماز، عبد الحميد محمود، الأسباب والمسببات في سورة الرعد والدعوة والهداية في سورة إبراهيم، ص 68، دار القلم، دمشق والدار الشامية، بيروت ط1، 1994م.

(2) النزاعات (17 - 19).

(3) انظر الخروج (5-1).





\* š üüĪ Rqà f ó ĵ y Jø9\$ # z ` ĩ B y 7 ` Zn=y è ô\_ V{  
& üŪĪ 7 • B & äó Óy ` Ĩ / y 7 ç Gøꝛ Ā\_ öqs9 ur r & tA\$ s%  
š ĀĪ B | MYà 2 bĪ ) ÿ ¼Ī mĪ / ĩ Nù'sù tA\$ s% \*  
# sĀĪ \* sù ç n\$ | Ātā 4' s+ ø9r'sù \* tūüĪ %Ī %o» ç Ā9\$ #  
¼ç ny %otf tí t" tRur x\*üŪĪ 7 • B x b\$ t7 ÷ è è O }' ĩ d  
بينما (1)، tūĪ ĩ • ĩ à » ` Z=Ī 9 āā! \$ ŸØø< t/ }' ĩ d # sĀĪ \* sù  
لا تذكر التوراة أن موسى قدّم معجزة اليد البيضاء أمام فرعون واكتفت بذكر معجزة العصا (2)،  
وقد أشارت التوراة أن هارون قدّم المعجزتين أمام الإسرائيليين وليس أمام فرعون وذلك قبل أن  
ينطلق موسى وهارون ليصدحا بالدعوة أمام فرعون وقومه (3).

### سبب اعتراض فرعون على دعوة موسى

ذكر القرآن أن فرعون نصّب نفسه إلهاً فقال āNä3š / u' O\$ tRr & n  
وقد جعل نفسه معبوداً، وسدّ ر من حوله لتحقيق هذه الغاية،  
د موهني بالسجن إذا ما اتخذ من دونه إلهاً يُعبد، وهنا تظهر العقدة الأساسية في شخصية  
فرعون كما بينها القرآن، وهي النزعة الـ فوقية، ودعوى الألوهية عند فرعون كانت تقوم على ما  
كان يشعر في نفسه من فوقية، وتفوق على الآخرين، ولذلك رفض فرعون أن يؤمن بدعوة  
موسى كونه سيصبح عابداً لا معبوداً تابعاً لا متبوعاً، ولا تذكر التوراة أن فرعون نصّب نفسه  
إلهاً لبني إسرائيل مع إشارتها لتسخيره إيّاهم في العمل لخدمته وتحقيق مصالحه، ولذلك لم  
يعترض فرعون على موسى عندما طلب منه أن يطلق الإسرائيليين ليذبحوا للرب بأنهم  
سيأخذون إلهاً معبوداً من دونه، وإنما كان اعتراضه على أنهم إذا خرجوا فستعطل الأعمال التي  
كانت تناط بهم، ومن هنا يظهر الاختلاف بين الكتابيين في بيان السبب الرئيس الذي من أجله  
رفض فرعون أن يؤمن بدعوة موسى وأن يطلق شعبه من يده.

(1) الشعراء (29 - 33).

(2) الخروج (7 / 8 - 11).

(3) الخروج (30/4 / 31).

(4) النزاعات (24).

## المؤامرة على قتل موسى

ذكر القرآن المؤامرة التي دُبِّرت في قصر فرعون للخلاص من موسى ودعوته، وكانت هذه المؤامرة تقتضي قتل موسى، وجاءت فكرة قتل موسى على لسان فرعون محدثاً بخوفه على قومه من هذه الدعوة، ومن إشاعة موسى الفساد في الأرض كما يزعم فرعون

﴿قَالَ فِرْعَوْنُ يَا قَوْمِ أَمْ عَلَّمِ الْفِئْيَاءَ الْكُفْرَ أَتَىٰ عِلْمَ الْبِرِّ أَن يُكَذِّبُ الْبُرْهَانَ﴾ (1)

لا نجد ذكراً لهذه المؤامرة في التوراة.

## التربية الإيمانية لبني إسرائيل

أشار القرآن أثناء حديثه عن دعوة موسى لبعض الجوانب التربوية التي سلكها موسى مع قومه ليعزز الإيمان في نفوسهم، ويطرد الخوف والفرع من قلوبهم فقد أرشدهم للإستعانة بالله والصبر على الحق وذلك عندمقرّر فرعون وقومه مرّة ثانية قتل أبنائهم واستحياء نسائهم فقال لقومه: ﴿يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ كَيْفَ يُبَدِّلُ بَرَأْسَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا لَمَّا بُرِئْتُم مِّنْ يَدَيْهِمْ تُبَدِّلُونَ بَارَأْسَ كَافِرِينَ﴾ (2)، أي استعينوا بالله على فرعون وقومه فيما ينوبكم من أمركم، واصبروا على ما نالكم من المكاره في أنفسكم وأبنائكم من فرعون (3)، وكما أرشدهم للحفاظ على الصلاة والتمسك بها، وذلك لأن الصلاة مفرغ كل مؤمن عند الشدائد والنوازل

﴿قَالَ فِرْعَوْنُ يَا قَوْمِ أَمْ عَلَّمِ الْفِئْيَاءَ الْكُفْرَ أَتَىٰ عِلْمَ الْبِرِّ أَن يُكَذِّبُ الْبُرْهَانَ﴾ (1)

﴿يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ كَيْفَ يُبَدِّلُ بَرَأْسَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا لَمَّا بُرِئْتُم مِّنْ يَدَيْهِمْ تُبَدِّلُونَ بَارَأْسَ كَافِرِينَ﴾ (2)

﴿يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ كَيْفَ يُبَدِّلُ بَرَأْسَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا لَمَّا بُرِئْتُم مِّنْ يَدَيْهِمْ تُبَدِّلُونَ بَارَأْسَ كَافِرِينَ﴾ (3)

(1) غافر (26).

(2) الأعراف (128).

(3) الطبري، تفسير الطبري م6 (ج36/11)، مرجع سابق.



وذلك التمدد بهم البلاء من قبل فرعون وقومه وضيق قوا عليهم، أمروا بكثرة الصلاة (2)، ولا نجد في التوراة ما يدل على أن موسى سلك طرقاً تربوية مع قومه أثناء فترة الدعوة، بينما تركز التوراة في حديثها على موضوع واحد وهدف أساسي مركزي، وهو جهد موسى ونضاله من أجل تخليص الإسرائيليين من قبضة فرعون وحكمه.

### الإله يطلب مساعدة البشر

تتعرض التوراة للانتفاص من قدسيّة الرب، والنذل من كماله في كثير من المواضع، ومنها ما تذكر التوراة أن الرب طلب مساعدة الإسرائيليين عندما أراد أن يضرب بيوت المصريين، وذلك حتى لا يتضرر الإسرائيليون بسبب هذه الضربة، فطلب منهم أن يضعوا علامات بالدم على بيوتهم (3)، تقول التوراة: **فإن الرب يجاز ليضرب المصريين فحين يرى الدم على العتبة العليا يعبر الرب عن الباب** (4)، ويبين هذا النص التوراتي عجز الرب عن القيام بأعماله دون مساعدة الخلائق، فهو ناقص القدرة محتاج للبشر الذين خلقهم بيده !! وهو ناقص العلم حتى لا يستطيع التمييز بين الشعوب !!، بينما نرى في الجانب الآخر أن القرآن يثبت صفات الجلال والكمال لرب العزة، فهو مستغن عن كل مخلوقاته، وهذه المخلوقات لا تستغني عنه تبارك تعالي، وقد اثبت الله لنفسه صفتي العلم والقدرة، قال تعالي: **إنه**

وذلك التمدد بهم البلاء من قبل فرعون وقومه وضيق قوا عليهم، أمروا بكثرة الصلاة (2)، ولا نجد في التوراة ما يدل على أن موسى سلك طرقاً تربوية مع قومه أثناء فترة الدعوة، بينما تركز التوراة في حديثها على موضوع واحد وهدف أساسي مركزي، وهو جهد موسى ونضاله من أجل تخليص الإسرائيليين من قبضة فرعون وحكمه.

(1) يونس (87).

(2) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، (2 / 428)، مرجع سابق.

(3) الخولي، اليهود من كتابهم، ص6، بتصريف، مرجع سابق.

(4) الخروج (23/12).

(5) الطلاق (12).

قد أحاط بالمخلوقات كلها فلا يغيب عنه منها شيء (1)، ولكي يعلم الناس كنه قدرته وسلطانه، وأنه لا يتعذر عليه شيء أرادته ولا يمتنع عنه أمر، فهو على ما يشاء قدير وليعلم الناس أن الله بكل خلقه محيطٌ علماً، لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء، ولا أصغر من ذلك ولا أكبر (2)، فأى الكتابين أحق بالاتباع، القرآن الذي يثبت الجلال والكمال لله أم التوراة التي لا تتفك عن الانتقاص من قدرة الله وعلمه وإصاق صفات الضعف به؟؟.

### الحديث في التوراة عن الأحساب والأنساب وأعياد الإسرائيليين

عند قراءة قصة موسى مع فرعون من سفر الخروج نجد أن التوراة تتطرق للحديث عن تفاصيل خاصة ببني إسرائيل، فنراها تتحدث عن أنسابهم وأحسابهم ورؤساء بيوتهم وعائلاتهم في زمن إرسال موسى إلى فرعون (3)، وفي الجانب الآخر تتحدث التوراة عن أحد أعيادهم وهو عيد الفصح وتذكر التوراة تفاصيل خاصة بهذا العيد ، ابتداءً من أكل اليهود الفطير بدل الخبز المختمر طوال سبعة أيام، وانتهاءً بالذبح والطقوس الأخرى الخاصة بهذا العيد (4)، ولا يذكر القرآن شيئاً من هذه الأمور، فلا نجد في القرآن تفاصيل عن أنساب الإسرائيليين وأسمائهم ولا ذكراً لأعيادهم ومناسباتهم ولا لطقوس أعيادهم، وإنما يهتم بالعبرة والعظة من قصة موسى مع فرعون مبتعداً عن السرد التاريخي الذي لا يحمل فائدة في ذكره.

### شخص ذكر في القرآن ولم تُذكر في التوراة

لا بد للحوادث من محدث ولا بد للفعل من فاعل، والم شاهد التي ذكرت في كلا الكتابين ورسمت أحداث القصة كانت من صنع شخص، وبعض هذه الشخصيات اتفق ذكر التوراة لها مع ما ذكره القرآن الكريم ، مثل شخصية موسى وهارون عليهما السلام، وشخصية الطاغية

(1) أبي بكر أحمد بن الحسين بن علي، الأسماء والصفات، ص 115، دار إحياء التراث العربي، بيروت، بتصرف.

(2) المراعي، تفسير المراعي، م 10 (28 / 152)، مرجع سابق.

(3) سفر الخروج (6 / 14 - 19).

(4) انظر تفاصيل ذلك، البار، المدخل، ص 303، مرجع سابق.

فرعون، وبعض هذه الشخصيات ذكرت في القرآن ولم يرد لها ذكر في التوراة، وهذه الشخصيات هي:

### أولاً: هامان

ذكر هامان في القرآن الكريم في ستة مواضع<sup>(1)</sup>، ولم يذكر القرآن الكريم أي تفاصيل عن حياة هذا الرجل، واكتفى القرآن بالإشارة إلى إشراك هامان مع الطاغية فرعون بالإفساد في الأرض وارتكاب الخطايا والآثام، ويظهر ذلك في قوله تعالى: ( žC Ā n ) n

\$ y J è dy ŠqāZā\_ ur z ` » y J » y dur š c ö q t ā ö • ĩ ù

القرآن الكريم أن هامان هو أحد المقربين من فرعون، وهو يشكّل الذراع الأيمن لفرعون، وإليه كانت توكل الأعمال والمهمات الصعبة، فقد أمره فرعون ببناء صرح يصعد من خلاله إلى السماء ليتأكد من وجود إله موسى على حدّ زعمه ā b ö q t ā ö • ĩ ù t \$ s % u r n

% [ n ÷ Ž | À ' Í < È û ø ó \$ # ß ` » y J » y g » t f

ولا يرد ذكر هامان في أسفار التوراة الخمسة، بينما يرد ذكره في سفر أستير<sup>(4)</sup>، وعاش هامان هذا في فارس بعد النفي إلى بابل وتستطيع أستير بدهائها أن تدبر مكيدة وتقتل هامان وزير الملك ويحتفل اليهود بقتله ويجعلونه عيداً لهم وهو ما يسمى اليوم عند اليهود بعيد (النصيب) أو (بوريم) أو عيد المساخز ويصادف الرابع عشر من آذار<sup>(5)</sup>.

### ثانياً: قارون

ورد ذكر قارون في القرآن الكريم أربع مرات ، متّانٍ منهما في سورة القصص ومرّة في سورة العنكبوت أثناء الحديث للموجز عن تكذيب الطواغيت الثلاثة : فرعون وهامان وقارون

(1) انظر، محمد عبد الباقي، المعجم المفهرس، ص907، مرجع سابق.

(2) القصص (6).

(3) غافر (36).

(4) انظر سفر أستير، (3 / 1 / 3)، وانظر المسيري، الموسوعة اليهودية، (267 / 5)، بتصرف، مرجع سابق.

(5) البار، الله جل جلاله، ص158، مرجع سابق.



وبقية الآيات كانت غير مقرونة بالتحدي، حيث كانت وبالأعلى على فرعون وقومه نتيجة لتكذيبهم موسى وجحودهم رسالته، وجاء تفصيل ذكر هذه الآيات في سورة الأعراف في موضعين،الموضع الأول: في قوله:  $tA\# u\ddot{a}! \$ tR\ddot{o}\langle s\{ r \& \hat{o}\%s) s9ur n$ :

$z` \ddot{i} i B < \ddot{E} \emptyset) tRur t\ddot{u}\ddot{u}i Z\ddot{A}b_j 9\$ \$ \hat{I} / tb\ddot{o}qt\ddot{a}\ddot{o} \cdot \ddot{I} \ddot{u}$   
 $\ddot{,}^{\ddot{1}}| tbr \ddot{a} \cdot \ddot{i} 2\alpha \langle tf \acute{o} O\beta g^- =y \grave{e} s9 \ddot{I} N^\circ t \cdot y J \ddot{''} V9\$ \#$   
والموضع الثاني في قوله:  $\ddot{a}N\acute{I} k \ddot{o}\ddot{Z}n=t\ddot{a} \$ uZ\ddot{u}=y^{\text{TM}}\ddot{o}' r's\ddot{u}n$ :

$y \ddot{S}\# t \cdot pg\emptyset: \$ \# ur tb\$ s\ddot{u}q' \ddot{U}9\$ \#$   
 $t\acute{i} \ddot{I} \ddot{S}\$ x\ddot{y}z\ddot{O}9\$ \# ur \ddot{Y}@\acute{E}J\grave{a}) \emptyset9\$ \# ur$   
;  $M\gg n=\text{C}\acute{A}x\ddot{y} \cdot B$ ;  $M\gg tf\# u\ddot{a}tP\alpha\$ ! \$ \# ur$

$\$ YB\ddot{o}qs\% (\# q\check{c} R\%x . ur (\# r\check{c} \ddot{Z}y 9\grave{o}6tG\acute{O}^{\text{TM}}\$ \$ s\ddot{u}$   
صويدالقرآن فقد كانت آيات العذاب سبعة أصناف وهي : سنين<sup>(2)</sup>  $\ddot{I} \ddot{S}\ddot{u}\ddot{u}\ddot{I} B\acute{I} \cdot \div g' C$   
القحط والجذونقص الثمرات والزرع، والطوفان والجراد والقُمَّل والضفادع والدم، وفي التوراة اختلاف في بعض العقوبات التي أُرسلت على فرعون وقومه عمّا ذكره القرآن فقد ذكرت التوراة أن العقوبات التي أُرسلت على فرعون وقومه كانت الدم والضفادع والبعوض والذباب والوباء الذي أرسل على المواشي والدمامل والمطر والبرد والرعود الشديدة القاتلة والجراد والظلام وموت الأبقار من البشر والبهائم<sup>(3)</sup>، ويتّضح لنا أن القرآن لم يذكر البعوض والأورام الجلدية والبرد والظلمات وموت كل بكر من البشر والأنعام التي تصفها التوراة ، ومن الملاحظ أن القرآن ذكر العقوبات دون تفصيل يذكر عن كيفية إرسال تلك العقوبات وآثارها ولكن التوراة كانت تفصل بعض الشيء عند الحديث عن تلك العقوبات وما حلّ بفرعون وقومه من خلالها<sup>(4)</sup>.

### ميثاق الله مع بني إسرائيل

(1) الأعراف (130).

(2) الأعراف (133).

(3) انظر سفر الخروج، (الإصحاح السابع - الإصحاح الحادي عشر).

(4) البار، الله جل جلاله، ص202، مرجع سابق.

تشكل مسألة الميثاق الذي أقامه الرب مع بني إسرائيل محوراً أساسياً في التوراة، فلا يكاد يخلو سفرٌ من أسفار التوراة من إشارة مباشرة أو غير مباشرة إلى الميثاق ومدى تمسك بني إسرائيل به<sup>(1)</sup>، وهذا العهد كما تذكر التوراة يقضي أن يمنح الرب الإسرائيليين أرض كنعان وهي ما أصبح متعارف عليه جغرافياً باسم "فلسطين" على قسم كبير من سوريا<sup>(2)</sup>، وهذا العهد كان الرب قد أبرمه مع إبراهيم وإسحاق ويعقوب، وبحسب التوراة فقد نسي الله هذا العهد مدة من الزمن ثم عاد بعد ذلك ليتذكره<sup>(3)</sup>، وبمقتضى هذا العهد يتملك الإسرائيليون أرض كنعان إلى الأبد دون أن يشاركون فيها أحد، ودون أن تذكر التوراة أسباب التمكين التي من أجلها أعطى الرب أرض كنعان للإسرائيليين مع أن الإسرائيليين نقضوا العهود مراراً وتكراراً كما تذكر التوراة، إلا أن فكرة العهد بقيت قائمة وستبقى راسخة في معتقداتهم حتى يأتي وعد الله، وفي القرآن الكريم ذكر الله ميثاقه مع بني إسرائيل، قال تعالى: ﴿أَلَمْ نَقُلْ لِلْإِنسَانِ إِذْ أَنشَأْنَاهُ مِنْ نَجْوَى الْعِظَامِ أَنْ سُبِّحْ لِلرَّبِّ ذِكْرًا عَلَيْهِ مَا أَصْبَحَ مَتَعَارَفًا عَلَيْهِ جُغْرَافِيًّا بِاسْمِ «فَلَسْطِينَ» عَلَى قَسَمٍ كَبِيرٍ مِنْ سُورِيَا (2)﴾، وهذا العهد

z OÉ Ly J ÷ è ĩ R ( # r ā • ä . ø £ \$ # Ÿ @ f ĩ ä Æ u Ž ó Ĩ )

ö / ä 3 ø < n = t æ à M ô J y è ÷ R r & ü O É L © 9 \$ #

Å \$ r é & ü " ĩ % ö k y é ĩ / ( # q è ù ÷ r r & u r

، (4) ĩ È b q ç 7 y d ö ' \$ \$ s ù } ' » - f ĩ ) u r ö N ä . ĩ % ö g y è ĩ /

وهذا النص القرآني يذكر الله فيه بني إسرائيل "اليهود" الذين كانوا يسكنون المدينة بنعم الله عليهم وهي كثيرة لا تعد ولا تحصى، ابتداءً من إنجائهم من فرعون وبطشه وتظليل الغمام لهم، وغيرها من الذم<sup>(5)</sup>، ويلاحظ من خلال النص نفسه أن الله قد أقام عهداً مع بني إسرائيل وأنه قد فرض عليهم التزامات يجب عليهم أن يفوا بها مقابل أن يحقق الله لهم ما وعدهم به من النصر والتمكين، وهذا ما ذكر في سورة المائدة في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَقُلْ لِلْإِنسَانِ إِذْ أَنشَأْنَاهُ مِنْ نَجْوَى الْعِظَامِ أَنْ سُبِّحْ لِلرَّبِّ ذِكْرًا عَلَيْهِ مَا أَصْبَحَ مَتَعَارَفًا عَلَيْهِ جُغْرَافِيًّا بِاسْمِ «فَلَسْطِينَ» عَلَى قَسَمٍ كَبِيرٍ مِنْ سُورِيَا (2)﴾، وهذا العهد

Ÿ @ f ĩ ä Æ u Ž ó Ĩ ) ü \_ ĩ \_ t / t , » s W < ĩ B ^ ! \$ #

u Ž | ³ t ā ó Ó o \_ ø O \$ # Þ O ß g ÷ Y ĩ B \$ u Z ÷ W y è t / u r

(1) الستار قاسم، إبراهيم والميثاق مع بني إسرائيل في التوراة والإنجيل والقرآن ، ص39، الجمعية الفلسطينية الأكاديمية للشؤون الدولية، القدس، 1994.

(2) المسيري، موسوعة اليهود واليهودية والصهيونية، (15/4)، مرجع سابق.

(3) انظر الخروج (6/3-8).

(4) البقرة (40).

(5) النيسابوري، غرائب القرآن، (270/1)، بتصرف، مرجع سابق.

( öNà6y è tB ' Î oTÎ ) ª ! \$ # tA\$ s%ur ( \$ Y7 < É ) tR  
 no4qn=¢Á9\$ # ãNç F ôJ s%r & ÷üÈ ös9  
 Nç GYtB# uäur no4qÿ2'' " 9\$ # ãNç F ÷•s?# uäur  
 öNè dqßJè ?ö' '' " taur ' Í ?B™ã•Î /  
 \$ YZ | j y m \$ · Ê ö•s% ©! \$ # ãNç GôÊ t•ø%r & ur  
 öNä3Ï ?\$ t«Í h < y™ öNä3Ytã '' bt•Ï eÿÿ2c{  
 ` Ì B " Ì •øgr B ; M» '' Yy \_ öNà6'' Zn=Åz ÷Š\_ { ur  
 t•x ÿÿ2 ` y Jsù 4 ã• » yg ÷RF{ \$ # \$ yg Ï Føtr B  
 uä! # uqy™ '' @| Ê ô%os) sù öNà6YÏ B š•Ï 9° sE y %÷è t/  
 بني إسرائيل بل ويشمل المؤمنين في كل زمان ومكان، فأبي جماعة تلتزم بشرع الله وتحافظ  
 على حرمانه يكون لها التمكين في الأرض ومعنى هذا الكلام أن أيّ أمة لا تلتزم بهذا النهج  
 القويم سوف يذلها الله ويجعلها في قاع الأمم، ولن يكتب لها النصر والتمكين وبما أن  
 الإسرائيليين لم يلتزموا بما أمرهم الله به، وخرجوا على دينه ورسله وقابلوهم بالتكذيب والإفتراء  
 والبهتان كان حقاً على الله أن لا يحقق لهم ما وعدهم به ، وقد أشار الله في كثير من مواضع  
 القرآن الكريم إلى عدم وفاء بني إسرائيل بعهدهم مما استجلب عليهم الغضب والذلة في الدنيا  
 والآخرة، قال تعالى: öNßgs) » sV< Ï i B NÍ k ÅÕø) tR \$ y J Í 6sùn :  
 öNßg t/ qè =è % \$ oYù=y è y \_ ur öNßg » '' Zy è s9  
 POÍ g øŠn=tæ ôMt/ Î Ž à Ñur n وقال أيضاً:<sup>(2)</sup> Zpu < Åj » s%  
 râä! \$ t/ ur è puZx 6ó j y Jø9\$ # ur ä'©! Éj < 9\$ #  
 óOßg ^ Rr 'Î / y 7Ï 9° sE 3 «! \$ # šÆÏ i B 5=ÿÒtóÍ /  
 «! \$ # Ï M» tf\$ t«Í / š cr ã• àÿ ö3tf ( # qç R%x .  
 Î Ž ö• tóÍ / z ` ُ Í h ŠÍ ; '' Y9\$ # š cqè =ç Gø) tfur

(1) المائدة (12).

(2) المائدة (13).

( # q | Ātā \$ oÿİ 3 y 7İ 9° sE 3 È d, y Ūø9 \$ #  
 وبالإضافة إلى نكوصهم عن دخول ( # qç R\$ Ÿ2 r  
 الأرض المقدسة التي أمرهم الله بالدخول إليها وقتال أعداء الله فيها وقولهم لموسى :  
 \$ - RĀ ) | x Ī G»s) sù š • š / u' ur | MRr & ó =y døE\$ \$ sù  
 .<sup>(2)</sup>š lcr B%İ è » s% \$ oYB g » y d

وبذلك لم يعد بنو إسرائيل مميّ زين ومفضلين عند الله عن بقية الناس كما كانوا في حال إيمانهم  
 وصلاحهم، بل هم كالأخرين الذين لا يؤمنون بالله تعالى ولا يعملون حسب تعليماته، وبهذا يكون  
 قد انتهى مفعول ميثاق الله وعهده مع بني إسرائيل ولم يكتف القرآن بهذا الحد بل شنّ عليهم  
 هجوماً عنيفاً لأنهم كانوا مثلاً سيئاً للأخرين، قال تعالى: tūi ĩ %©! \$ # ā@sVtB n:

öNs9 \$Nè O sp1 u' öq- G9 \$ # ( # qè =İ dJ ām  
 Í ' \$ y J Āsø9 \$ # È@sVy Jx . \$ y dqè =İ Jøtst  
 ā@sWtB }\$ø©Ā / 4 # l ' \$ x ÿ ó™r & ā@İ Jøtst  
 ( # qç / x < x . tūi ĩ %©! \$ # ĩ Qöqs) ø9 \$ #

" ĩ %ök u% Ÿw a ! \$ # ur 4 «! \$ # ĩ M» tf\$ t«Ā /  
 # tPöqs) ø9 \$ # tPöqs) ø9 \$ # tPöqs) ø9 \$ # tPöqs) ø9 \$ #<sup>(3)</sup>، وهكذا يتضح لنا الفرق الشاسع  
 بين الميثاق مع بني إسرائيل في القرآن والتوراة، فالقرآن ربط الميثاق وحدّده بالتزام بني  
 إسرائيل بشرع الله، بينما نجد أن التوراة ألزمت الرب بالعهد والميثاق مع نكوص بني إسرائيل  
 ومخالفتهم وأوامره، والقرآن يضع بني إسرائيل في ميزان التقوى والصلاح كبقية الشعوب، فهم  
 غير مفضلين على أحد، فهم كغيرهم من المؤمنين إذا التزموا وأخلصوا نيّ اتهم لله، وفي التوراة  
 نجد النزعة العرقية الواضحة بتفضيل العبرانيين على بقية الشعوب والأمم لأنهم عبرانيون دون  
 التحاكم إلى ميزان التفاضل بالتقوى والصلاح.

(1) البقرة (61).  
 (2) المائدة (24).  
 (3) الجمعة (5).



## موسى يعود ثانية لمعاتبه ربه

بعد أن وافق موسى على حمل الرسالة وبعد محاولات عديدة للتوصل من هذه المسؤولية تعود بنا التوراة ثيلة لتذكر معاتبه موسى ربه ومجادلته إيَّاه، وذلك بعد أن ضاق قومه ذرعاً بمضايقات فرعون لهم بعد أن جاء موسى بالرسالة، فتوجه موسى إلى ربه معاتباً موبخاً ، تقول التوراة على لسان موسى مخاطباً ربه : (يا سيِّد لماذا أسأت إلى هذا الشعب؟؟ لماذا أرسلتني فإنه منذ دخلتُ فِرْعَوْنَ لأتكلّم باسمك أساء إلى هذا الشعب وأنت لم تخلص شعبك )<sup>(1)</sup>، وهذا ما يعكس سوء الأدب مع الله من قبل رسوله موسى كما تزعم التوراة، ولا نجد شيئاً من هذا القبيل في القرآن فيها هو موسى ملتزماً طاعة ربه قائماً على حدوده، مجتنباً نواهيه حتى استحق من الله أن يقربه إليه ويخصه ببعض المزايا والمكرّمات قال تعالى : n

4 # Óy > qāB É =» tGÅ3ø9\$ # ' Î û ö• ä. øE\$ # ur  
Zwqβ™u' tb%x . ur \$ TĀn=øfèC tb%x . ¼ç m̄ RĪ )  
É =Ī R\$ y \_ ` ĩ B ç m» uZ ÷ fy %» tRur \* \$ | < Ī ; - R  
ç m» uZö/ \$• s%ur Ç` y J ÷ fF{ \$ # Í ' q' Ü9\$ #  
المهزومة التي رسمتها التوراة لموسى رسول الله وكليمه.<sup>(2)</sup> | \$ | < Åg wU

ومن خلال دراسة أحداث هذه المرحلة بين القرآن والتوراة يستطيع القارئ أن يتبيّن مدى استهزاء اليهود بأنهم رسوله الكرام، فما هم يَصوِّرون الرسل وهم يخاصمون الرب ويجادلونه ويقرعونه بدل أن يتأدبوا معه، ويستطيع القارئ أيضاً أن يلاحظ مدى جحود بني إسرائيل نعم الله عليهم، فقد أنجاهم من عدوِّهم ومكنهم في الأرض، وأرسل على أعدائهم أصناف العذاب المختلفة، ومع ذلك رفضوا إلا أن يتزاملوا بدينه وأوامره، ويستطيع القارئ أن يلاحظ تلك النزعة الفوقية التي تتملك بني إسرائيل، فهم على حد زعمهم خيرٌ من كل الشعوب والأمم، وكل الأمم مسخرة لخدمتهم، والأبلغ من ذلك سوء الأدب مع الله، فوصفوه بالضعف وعدم القدرة

(1) الخروج (15) (22-23).

(2) مريم (51-52).

واحتياج الآخرين، وهو الذي يشعر بالندم على بعض ما يقوم به من تصرُّفات، وهو الذي ينسى عهده ومواريثه التي أبرمها معهم فترةً من الزمن ثم يعود ليتذكرها، وفي المقابل نجد أن القرآن نزل الله ورسله الكرام عن كل نقص وعيب، فهو يصف الرب بصفات الجلال والكمال و ينزل الرسل منازلهم، فهم المعصومون بعصمة الله لهم من الوقوع في الآثام والمعاصي، وقد كشف القرآن حقيقة بني إسرائيل، وبيَّن زيف معتقداتهم وادعاءاتهم الكاذبة، وبيَّن لهم العقاب التي ستحيق بهم لمكرهم وخبثهم وافتراءهم الكذب على الله ورسله الكرام، فهو الكتاب الحق الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه.

## الفصل الرابع

### الخروج في القرآن والتوراة

## الفصل الرابع

### الخروج في القرآن والتوراة

في هذا الفصل أُقدم عرضاً لخروج بني إسرائيل من مصر، هذا الخروج الذي شكّل نهايةً لمرحلة العذاب والاضطهاد التي عانا منها الإسرائيليون طويلاً، ونهايةً لحياة شخصيةٍ تعتبر من أكثر الشخصيات طغياناً وتجبراً في تاريخ البشرية جمعاء، وهذه المرحلة في نهايتها تعتبر النقطة التي انتهت عندها قصة موسى الطاغية فرعون، وبدايةً لمرحلةٍ جديدةٍ في دعوة موسى، وهي دعوته لقومه بني إسرائيل، وسأستعرض بدايةً خروج بني إسرائيل من أرض مصر كما جاء في القرآن، ثم الخروج كما جاء في نصوص التوراة، ثم أعقد مقارنةً لمرحلة الخروج بين القرآن والتوراة مبيناً أوجه الاتفاق والاختلاف بين الكتابين في حديثهما عن الخروج.

#### المبحث الأول: الخروج في القرآن

##### المطلب الأول: الخروج معنى ودلالة

الخروج في اللغة : بمعنى خرج من الموضع "خروجاً" و"مخرجاً" وأخرجته أنا، ووجدت للأمر "مخرجاً" أي مخلصاً، ويأتي "الخروج" بمعنى التمرد على صاحب الأمر والنهي<sup>(1)</sup>، وهذه المعاني كلها تتلاقى مع معنى الخروج في القرآن، فخرج موسى مع بني إسرائيل من أرض مصر كان خلاصاً لهم من الذل والعبودية التي عاشوها فترة من الزمن، وفي نفس الوقت كان خروجاً وتمرداً على صاحب الأمر والنهي في زمنهم، فرعون الذي استعبدهم وسلبهم حقوقهم في الحرية والحياة، ومعنى الخروج في قصة موسى، هو قيام موسى وقومه بالخروج من أرض مصر فراراً بدينهم من بطش الطاغية فرعون، والخروج في التاريخ على اختلاف المكان والزمان والشخص موجود بصورة ملحوظةٍ وخاصةً في حياة الرسل الكرام، فهذا هو إبراهيم

(1) انظر البستاني، عبد الله الوافي، معجم وسيط اللغة العربية، باب الخاء، ص 167 مكتبة لبنان، ط (2)، 1980، والفيومي، المصباح المنير، كتاب الخاء، جذر خرج، ص 89، المكتبة العصرية، ط (2)، 1997م، والرازي، مختار الصحاح، باب الخاء، جذر خرج، ص 89، مرجع سابق.

الخليل عليه السلام يهاجر من أرض مولده<sup>(1)</sup>، بعدما جحد قومه رسالته، وأرادوا قتله وتحريقه بالنار بعدما حطم أصنامهم وسفّه أحلامهم، فقال ( ÷ = Ì d # s ( E ' Â o T Â ) n : ( Ì n 1 u ' 4 ' n < Â )<sup>(2)</sup>، وها هو النبي المصطفى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوْمَرُ بِالْخُرُوجِ مِنْ مَكَّةِ أَرْضِ مَوْلَاهُ فِرَاراً بِدِينِهِ وَرُوحِهِ مِنْ بَطْشِ الْكَافِرِينَ الَّذِينَ أَرَادُوا قَتْلَهُ وَالْإِجْهَازَ عَلَى دَعْوَتِهِ فِي مَهْدِهَا، وَالْمَلَاظِحَ أَنَّ الْخُرُوجَ الَّذِي حَصَلَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَانَ مَمْهَداً لَطَرِيقِ الْإِنْتِصَارَاتِ وَالْفَتْوحَاتِ فِيمَا بَعْدَ، فَالرَّسُولُ الْمِصْطَفَى عَلَيْهِ السَّلَامُ اسْتَطَاعَ بَعْدَ خُرُوجِهِ مِنْ مَكَّةِ أَنْ يَبْنِيَ دَوْلَةَ الْإِسْلَامِ فِي الْمَدِينَةِ الْمَنُورَةِ، وَأَنْ يُؤَسِّسَ دَعَامَاتِهَا الْأَسَاسِيَّةَ، وَأَنْ يَأْخُذَ الْحَرِيَّةَ مَعَ قَوْمِهِ فِي الْعِبَادَةِ وَالْإِسْتِقْلَالِيَّةَ عَنِ الْآخَرِينَ، وَاسْتَطَاعَ أَنْ يَجْهَزَ جَيْشاً عَظِيماً، اسْتَطَاعَ مِنْ خِلَالِهِ أَنْ يَعُودَ فَاتِحاً لِمَعْقَلِ الشَّرِكِ "مَكَّةَ الْمَكْرَمَةَ" فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ، وَبَعْدَ ذَلِكَ انْتَقَلَ بِالْفَتْحِ وَالْإِنْتِصَارَاتِ إِلَى غَيْرِهَا مِنَ الْأَمَاكِنِ، وَهَذَا نَبِيُّ اللَّهِ مُوسَى بِخُرُوجِهِ اسْتَطَاعَ التَّخْلُصَ مِنْ عَدُوِّهِ وَعَدُوِّ قَوْمِهِ الْأَوَّلِ "فِرْعَوْنَ" الَّذِي لَاقَى مَصِيرَهُ الْمَحْتَمُومَ غَرَقاً أَثْنَاءَ مَطَارِدَةِ مُوسَى وَمِنْ مَعَهُ أَثْنَاءَ الْخُرُوجِ مِنْ مِصْرَ، وَاسْتَطَاعَ مُوسَى كَذَلِكَ أَنْ يَأْخُذَ حَرِيَّتَهُ فِي الدَّعْوَةِ بَعْدَمَا ضَيَّقَتْ عَلَيْهِ السَّبِيلَ فِي أَرْضِ مِصْرَ، وَكُلَّ ذَلِكَ كَانَ مَمْهَداً لِرَفْعِ شَأْنِ بَنِي إِسْرَائِيلَ "الَّذِينَ آمَنُوا بِمُوسَى وَثَبَتُوا مَعَهُ" فَالْخُرُوجُ وَمَفَارِقَةُ الْبَاطِلِ يَعْذُ سَبباً مِنْ أَسْبَابِ النِّصْرِ وَالتَّمْكِينِ.

### المطلب الثاني: الخروج مطلبٌ أساسي في دعوة موسى

عندما وقف موسى أمام فرعون وعرض عليه مطالبه، وأبان له حقيقة دعوته، كان من جملة مطالبه أن يخرج فرعون بني إسرائيل من عبوديته وأن يطلقهم من أرض مصر حتى يعبدوا الله بحرية، وقد ذكر هذا المطلب صراحة في القرآن الكريم في أكثر من موضع، قال تعالى على لسان موسى مخاطباً فرعون: ( 7 p u Z É i • t 7 Â / N à 6 Ç G Ø Å \_ % s % n :

(1) ترجّح كتب التاريخ والسير أن مولده عليه السلام كان بأرض بابل وما حولها، وقيل غيرها، انظر تفصيل ذلك، ابن كثير، قصص الأنبياء، ص 127، مرجع سابق، وابن الأثير، الكامل في التاريخ، (94/1) مرجع سابق، وابن كثير، البداية والنهاية، م 2 (126/1)، مرجع سابق.

(2) الصافات (99).

ûÓÍ \_ t/ z ÓÉ è tB ö@Ä™ö' r'sù öNä3Î n/ \$' ` İ i B  
( I wqà ) sù ç n\$ uŠİ ?'ù'sù n:وقوله تعالى: (1) | Ÿ@fİ äÄuŽó Î )

\$ uZy è tB ö@Ä™ö' r'sù š • Î n/ u' Ÿwqß™u' \$ - RÎ )  
( öNâk ö5Éj < y è è ? Ÿwur Ÿ@fİ äÄuŽó Î ) ûÓÍ \_ t/

وهذا المطلب الأساسي يدلُّ على أن مهمة الأنبياء والمرسلين لا تقتصر فقط على بيان أركان الدين وأساسه، وإنما تمتد إلى مقاومة الطغاة والظالمين، وإلى العمل من أجل تخليص الأمم والشعوب من ظلمهم وبغيهم (3). أقول: إن الهدف الأساسي من دعوة الرسل الكرام عليهم السلام هو إخراج الناس من الظلمات إلى النور ومن عباده العباد إلى عبادة رب العباد، وهذا مغزى طلب موسى من فرعون بأن يـ خرج بني إسرائيل من أرض مصر، لأن خروجهم منها يعني خروجهم من عبوديته وسيطرته، وعندها يستطيعون عبادة الله بحُرِّيَّة كاملة، ولا عجب إذاً أن يكون مطلب موسى إخراج بني إسرائيل مطلباً أساسياً من فرعون، فرسالة الإسلام مفادها التحرر من الاستبداد الذي كان مسيطراً على شخصية الظالمين، وعلى رأسهم فرعون، فهذا هو جوهر دعوة الإسلام، فهي تهدف لتحرير الإنسان من أن يكون عبداً لشهوته ونزواته، أو أن يكون أسيراً لتصورات ومعتقدات باطلة وملوثة، فهي تمتد من تحرير الإنسان من داخله، ثم إزالة العقبات الخارجية المادية والمعنوية التي تمنعه من الانطلاق لتحقيق هدف التوحيد والعبادة، وتعطل حركته في الحياة.

### المطلب الثالث: زمن ومكان الخروج

لا يذكر القرآن الكريم شيئاً عن زمن ومكان الخروج، ولا توجد بين أيدينا أدلةً يقينية نستطيع من خلالها تحديد زمن ومكان الخروج، بل إنَّ القرآن سكت عن تحديد ز من تلك الفترة من التاريخ بشكل كامل، فلم يذكر زمن ولادة موسى ولا زمن بعثته أو وفاته، ولم يحدد تاريخ

(1) الأعراف (105).

(2) طه (47).

(3) طهماز، عبد الحميد محمود، سبيل السعادة في سورة طه وكلمة التوحيد وأمة التوحيد في سورة الأنبياء، ص44، دار القلم والدار الشامية، ط (1)، 1994م.

الفراغة بشكل عام أو خاص، وهذا كله يتمشى مع حكمة القرآن في سرد القصة، وهي أخذ العبرة والعظة مع الإبتعاد عن السرد التاريخي الذي لا يفيد في بيان تلك العبرة و العظة من القصة المذكورة، وكذلك سكت القرآن عن تحديد مقدار الزمن الذي أقامه بنو إسرائيل في أرض مصر، فالفترة ما بين دخول بني إسرائيل مصر وخروجهم منها غير محدّدة بتواريخ دقيقة تعتمد على أدلة صحيحة<sup>(1)</sup> ويحاول المؤرخون وعلماء الآثار تحديد هذه الفترة بالسنوات في ذهبون إلى أن يوسف عليه السلام دخل مصر في القرن السادس عشر قبل الميلاد تقريباً، ويذهبون إلى أن موسى خرج مع بني إسرائيل من أرض مصر في القرن الثاني عشر قبل الميلاد في عهد الأسرة الحاكمة التاسعة، أي أن فترة مكوث بني إسرائيل في مصر كانت أربع قرون<sup>(2)</sup>، وحسبنا أن نقول أن موسى والإسرائيليين خرجوا من أرض مصر بأمر الله تعالى دون تحديد لزمن ومكان ذلك الخروج لعدم امتلاكنا أدلةً تثبت من خلالها تاريخ ذلك الخروج.

#### المطلب الرابع: أمرُ الله لموسى بالخروج

قام موسى بواجبه وأدى رسالته، لكنه وجد آذاناً صمّاً من فرعون وقومه، وازداد طغيان الطاغية، فزاد من تعذيب الإسرائيليين فثبت موسى مع من ثبت من قومه وأعرض عنه الكثيرون، وقدّر الله أن ينهي المواجهة بين موسى وفرعون، وأن يوقف بطش فرعون وملئه لبني إسرائيل، كما قدّر الله أن تنتهي إقامة بني إسرائيل في مصر، وأن الأوان لخروجهم<sup>(3)</sup>،

وذلك ليتحقق عملياً قوله تعالى:

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ الَّتِي يُرْسِلُ فِي رُوحِ رُسُلِهِ إِلَىٰ مَن يَشَاءُ لِيُخْرِجَهُمْ مِنَ مَسَاجِدِهِمْ وَيُذْهِبَ عَنْهُمُ الرِّجْسَ الَّذِي كَانُوا يَعْبُدُونَ ۗ وَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ غَلِيبٌ

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ الَّتِي يُرْسِلُ فِي رُوحِ رُسُلِهِ إِلَىٰ مَن يَشَاءُ لِيُخْرِجَهُمْ مِنَ مَسَاجِدِهِمْ وَيُذْهِبَ عَنْهُمُ الرِّجْسَ الَّذِي كَانُوا يَعْبُدُونَ ۗ وَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ غَلِيبٌ

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ الَّتِي يُرْسِلُ فِي رُوحِ رُسُلِهِ إِلَىٰ مَن يَشَاءُ لِيُخْرِجَهُمْ مِنَ مَسَاجِدِهِمْ وَيُذْهِبَ عَنْهُمُ الرِّجْسَ الَّذِي كَانُوا يَعْبُدُونَ ۗ وَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ غَلِيبٌ

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ الَّتِي يُرْسِلُ فِي رُوحِ رُسُلِهِ إِلَىٰ مَن يَشَاءُ لِيُخْرِجَهُمْ مِنَ مَسَاجِدِهِمْ وَيُذْهِبَ عَنْهُمُ الرِّجْسَ الَّذِي كَانُوا يَعْبُدُونَ ۗ وَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ غَلِيبٌ

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ الَّتِي يُرْسِلُ فِي رُوحِ رُسُلِهِ إِلَىٰ مَن يَشَاءُ لِيُخْرِجَهُمْ مِنَ مَسَاجِدِهِمْ وَيُذْهِبَ عَنْهُمُ الرِّجْسَ الَّذِي كَانُوا يَعْبُدُونَ ۗ وَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ غَلِيبٌ

(1) الخالدي، القصص القرآني، (72 /3)، بتصرف، مرجع سابق.

(2) انظر النجار، قصص الأنبياء، ص (201-203)، مرجع سابق.

(3) الخالدي، القصص القرآني، (172/3)، بتصرف، مرجع سابق.

موسى أن يجمع قومه ويخبرهم أنهم سيرحلون عن مصر ليلاً (1) فأوحى الله إلى  
وقد انبنى هذا الأمر على السرية والكتمان والسرعة ويدل على ذلك قوله (وأوحينا) وهي من  
الوحي، ويعني الإشارة السريعة الخفية (3)، وكذلك قوله "أسرو هذا لا يكون إلا ليلاً" (4)، وهو  
عين الحيلة والحذر والسرية، فالليل يتخفى به، ويساعد الإسرائيليين على الخروج دون أن  
تبصرهم عيون فرعون المنتشرة في كل مكان، وأخبر الله موسى أن فرعون سيلحق بهم بجنوده  
وأمره أن يقودهم إلى ساحل البحر (5).

### المطلب الخامس: مطاردة موسى وأتباعه

خرج موسى ومن معه ليلاً من أرض مصر، مستعينين على ذلك بالسرية والكتمان،  
وبقي الأمر سراً حتى افتقدهم المصريون و علموا بخروجهم، فأخبروا فرعون بذلك، فعزم على  
إرجاعهم صاغرين، فهو الخاسر الأول والأخير من خروجهم، فمن سيكون له بعدهم عابداً؟ ومن  
سيقوم على خدمته وأتباعه، فهو لا يريد إعادتهم حباً لهم، وإنما رغبة في الإبقاء على مصالحه  
والحفاظ على هيئته، وقد أشار القرآن إلى التعبئة العامة التي قام بها فرعون في شعبه للحاق  
بموسى ومن معه، قال تعالى: (1)  $\text{r'sù:n} \text{ü} \text{ä} \text{b} \text{ö} \text{q} \text{t} \text{ä} \text{ö} \cdot \text{ï} \text{ü} \text{y} \text{TM} \text{ö}'$   
 $\text{b} \hat{\text{I}} \text{) } * \text{t} \hat{\text{u}} \text{i} \hat{\text{I}} \hat{\text{Z}} \hat{\text{A}}^3 \text{» } y \text{m} \hat{\text{E}} \hat{\text{u}} \hat{\text{E}} \hat{\text{i}} ! \# y \%_y \text{J} \text{ø} 9 \$ \#$   
 $* \text{tbq} \hat{\text{e}} = < \hat{\text{I}} = s \% \text{xpt} \hat{\text{B}} \hat{\text{i}} \text{E} \hat{\text{z}} \hat{\text{A}}^3 \text{s} 9 \hat{\text{i}} \hat{\text{ä}} \text{l} \text{w} \hat{\text{ä}} \text{s}^- \text{» } y \text{d}$   
 $\$^- \hat{\text{R}} \hat{\text{I}} \text{) ur } * \text{tbq} \hat{\text{Y}} \hat{\text{ä}} \hat{\text{I}} \text{-! } \$ \text{t} \text{ó} \text{s} 9 \$ \text{u} \text{Z} \text{s} 9 \text{ö} \text{N} \hat{\text{ä}} \text{k} \text{» } \hat{\text{X}} \hat{\text{I}} \text{) ur}$

(1) القصاص (5-6).

(2) النخاع (23).

(3) الزين، سميح عاطف، مجمع البيان الحديث، تفسير مفردات ألفاظ القرآن الكريم، مادة "وحي"، ص 912، دار الكتاب  
الليباني ودار الكتاب المصري، ط(1)، 1980م.

(4) خطاب، محمود شيت، المصطلحات العسكرية في القرآن الكريم، باب السين، مادة سرى، (361/1)، دار الفتح،  
بيروت، ط (1)، 1966م.

(5) قطب، الظلال، (211/6)، مرجع سابق.



التي قام بها فرعون في سبيل التعبئة العامة للحاق بموسى وبمن معه، وأول هذه الخطوات كانت تجميع الجنود القادرين على حمل السلاح والقتال من مختلف أرجاء مملكته، وهذه كانت تشكل القوة العسكرية التي سيضرب بها موسى وأتباعه، والخطوة الثانية كانت بث الروح المعنوية بين جنوده وأتباعه، وكانت عن طريق التقليل والتهوين من شأن الإسرائيليين الخارجين، فوصفهم بقوله: (1)  $tbq\grave{e} = \langle \hat{I} = s\% \times p t B \ddot{i} \text{E} \div \ddot{Z} \hat{A}^3 s \text{9} \ddot{i} \grave{a} l \text{w} \grave{a} s \text{^-} \rangle \text{y d} \ddot{\cdot} \text{b} \hat{I} ) n$ ، ومعنى "الشرذمة" الطائفة المنقطعة عن الناس والتي لا يحسب لها أي حساب، وتأتي بمعنى الجمع القليل المحتقر، والعصبة الضعيفة (3)، وقد أراد فرعون بهذا الوصف أن يشعر أتباعه أن المهمة التي تنتظرهم مهمة سهلة، فهم يلاحقون مجموعة منقطعة صغيرة من الناس، لا تملك عُدَّة ولا عتاداً، فلا يحسب لهم أي حساب وفي ذلك تحفيز لمن معه بأن يستغلوا هذه الفرصة للقضاء على موسى ومن معه، وكان في ذلك تبريراً لاتخاذ فرعون قراره باللاحاق بموسى ومن معه، بالإضافة إلى أن الإسرائيليين قد أغاظوا المصريين وملؤوا قلوبهم حقداً، كونهم خالفوهم في دينهم وخرجوا على نظامهم وحكمهم، وفي هذا إشارة لخطورة بني إسرائيل، وقد استطاع فرعون إقناع أتباعه بشن الحرب على الإسرائيليين، ومطاردتهم حتى القضاء عليهم، وقد أشار القرآن إلى ذلك بقوله (2)  $\$ u Z s \text{9} N \grave{a} k \ddot{\cdot} \text{X} \hat{I} ) u r n$ ، وقد امتاز جيش فرعون بقوة تنظيمه وسرعة حركته، (4)  $t b q \ddot{Y} \grave{a} \acute{I} \text{^-} ! \$ t \acute{o} s \text{9}$  مما يدل على الإنضباط التام في صفوفه، حيث يقول تعالى:  $@ y \text{TM} \acute{o}' r ' s \grave{u} n :$  (5)  $t \acute{u} i \hat{I} \ddot{Z} \hat{A}^3 \rangle \text{y m} \acute{E} \acute{u} \acute{E} \hat{I} ! \# y \% \text{o} y J \text{9} \$ \# ' \hat{I} \acute{u} \grave{a} b \acute{o} q t \acute{a} \acute{o} \cdot \acute{I} \acute{u}$ ؛ كما هي إلا ساعات قليلة بين علم فرعون بخروج بني إسرائيل وأمره بالاستتفار العام والتعبئة الشاملة وبين لحاقه بهم بهذا الحشد الهائل من الجنود، فها هم بنو إسرائيل بقيادة موسى

(1) الشعراء (53-56).

(2) الشعراء (54).

(3) أبو عبد الرحمن عبد الله بن يحيى المبارك، غريب القرآن وتفسيره، ص 281، تحقيق محمد سليم، عالم الكتب، ط (1)، 1985م، وعبد الجليل عيسى، تيسير التفسير، ص 483، ط (1)، 1958م، والواحدي، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، (2/790)، مرجع سابق.

(4) الخالدي، القصص القرآني، (3/80)، بتصرف، مرجع سابق.

(5) الشعراء (53).

يخرجون تحت جناح الظلام ليلاً، وها هو فرعون يتبعهم وقت شروق الشمس، مما يدل على سرعته في تنظيم صفوف جيشه وضبطه لهم، والسرعة في اللحاق بموسى ومن معه ، قال تعالى:  $\text{N\`e d q\`a\`e t6\`o? r 's\`u n}$  : أي لحقوا بهم وقت دخولهم في شروق الشمس وهو طلوعها، حيث أشرقت الأرض بالضياء<sup>(2)</sup>.

### المطلب السادس: المواجهة الأخيرة بين موسى وفرعون

قبل أن يعرض القرآن المشهد الأخير عجلّ السياق العاقبة الأخيرة التي أرادها الله من إخراج فرعون وملئه بما كانوا فيه من متاع ونعيم وفير، قال تعالى: n

$5bq\`a\`S\`a\`a\`ur ; M\`» \` Zy _ \` \` i B \`N\`B\`g \`» oY\`o _ t \cdot \div z r 's\`u$   
 $y 7\`i 9^{\circ} x < x . \cdot 50f\`i \cdot x . 5Q\$ s) tBur : -q\`a\`Z\`a . ur \cdot$   
 $(3) \text{I} \text{Y} @ f\`i \`a\`A\`u\`Z\`o \` \` \` ) \`u\`O\`I \` _ t / \$ y g \`» oY\`o\`Ou' \div r r \& ur$

فكانت خرجتهم هذه هي الأخيرة، وكان إخراجهم مقصوداً حين كان إخراجاً لهم من كل ما هم فيه من النعيم، فلم يعودوا أبداً لهذا النعيم<sup>(4)</sup>، وبعد ذلك يصور لنا القرآن اللحظات الأخيرة من هذه المواجهة، فقد استطاع فرعون وقومه اللّحاق بالإسرائيليين وقت الشروق وتراءى الجمعان، ولم يبق ثمة ريب ولا لبس، وعابن كل من الفريقين صاحبه وتحققه ورآه، ولم يبق إلاّ المقاتلة والمجادلة والمحاماة<sup>(5)</sup>، ولم يبق عندئذ خيار ثالث أمام الإسرائيليين فإمّا الموت على يد فرعون وجنده، وإما الموت غرقاً في البحر، فاضطربت نفوسهم وتزعزع إيمانهم وخارت قواهم، فأكدوا لموسى أن نهايتهم حانت، وأنه لا مفر ولا ملجأ من الموت القريب، هذا وإن دلّ على شيء فإنما يدل على النسيئة الضعيفة المهزومة التي كانت تمتلك نفوسهم تجاه الله الذي أمر موسى بالخروج إلى هذا المكان، فهل يعقل أن الله أخرجهم لملاقاة هذا المصير وهذه النهاية المشؤومة؟؟ فقالوا

(1) الشعراء (60).

(2) الطبري، تفسير الطبري، م 11 (97/19)، بتصرف، مرجع سابق.

(3) الشعراء (57-59).

(4) قطب، الظلال، (212/6)، مرجع سابق.

(5) ابن كثير، قصص الأنبياء، ص 273، مرجع سابق.

لموسى والخوف يملأ جوانحهم : n ( RĪ - \$ 9 s9 J % ò u' . tbqä. )<sup>(1)</sup>، ولكن موسى الذي تلقى الوحي من ربه، لا يشك لحظة واحدة في نصر ربه له، وإن كان لا يدري كيف يكون النصر ولا على أي هيئة يجيء، فهو لا بدَّ آتٍ قريب، والله هو الذي يوجهه ويرعاه<sup>(2)</sup>، فقال لهم: tn . Hx x . ( bĪ ) zÓÉètB ' Ī n1 u' E üi ĩ %ök u Žy ™<sup>(3)</sup>، والمراد بهذه المعية معية الحفظ والنصرة، وهي التي وعده بها ربه في بداية دعوته وأوّل بعثته بقوله (إنني معكما) أي بالحفظ والرعاية، وقوله : (سيهدين) أي سيدلني على طريق النجاة التي لا يدركني فرعون معها<sup>(4)</sup>، ويشار هنا إلى قول موسى (كلا إن معي ربي سيهدين)، فقد قصر معية الله على نفسه دون قومه جزاءً لهم على غفلتهم، وعدم تقنّتهم بنصر الله مع أنه أخبرهم أنهم هم الغالبون، وذلك في قوله لموسى وهارون n

\$ y J ä3y è t7 " ? \$ # Ç ` tBur \$ y J Ç GRr &

فرعون وجنوده قريبين منهم، وقد كان حقاً عليهم أن يتقوا بالنصرة الكاملة المستمدة من الله ولكنهم فعلوا خلاف ذلك<sup>(6)</sup>.

(1) الشعراء (61).

(2) قطب، الظلال، (6 / 212)، مرجع سابق.

(3) الشعراء (62).

(4) الطيباني، الميزان، (15 / 277)، مرجع سابق.

(5) القصص (35).

(6) الألوسي، روح المعاني، (10 / 35)، مرجع سابق.

## المطلب السابع: معجزة النجاة

وقف الإسرائيليون حائرين أمام جموع المصريين الذين جاءوا للقضاء عليهم، وأيقنوا الهلاك، ولكن الله الذي وعدهم بالنصر لا يخلف وعده، وهذا ما كان يتيقن به موسى ويغفل عنه أتباعه، فأمر الله موسى أن يضرب البحر بعصاه من باب الأخذ بالأسباب، فنفذ موسى أمر ربه، فإذا البحر ينفلق فلقتين، قال تعالى: ﴿فَأَمْرٌ إِذْ يَنْفَلِقُ الْبَحْرُ لِقَتَيْنِ﴾ (1)

﴿فَأَمْرٌ إِذْ يَنْفَلِقُ الْبَحْرُ لِقَتَيْنِ﴾

﴿فَأَمْرٌ إِذْ يَنْفَلِقُ الْبَحْرُ لِقَتَيْنِ﴾

إلى شقين منفصلين، وأصبح كل شق قطعةً منفصلةً من الماء "كالطود" وهو القطعة من الجبل العظيم، فدخلها موسى ومن معه من الإسرائيليين (2)، ووقف فرعون مع جنوده مشدوهاً بذلك

المشهد الخارق، وذلك الحدث العجيب، وهو يرى موسى وقومه يعبرون الخضم في طريق مكشوف (3)؛ هذا الطريق الذي طمأن الله موسى شأنه، فقال له: ﴿فَأَمْرٌ إِذْ يَنْفَلِقُ الْبَحْرُ لِقَتَيْنِ﴾

﴿فَأَمْرٌ إِذْ يَنْفَلِقُ الْبَحْرُ لِقَتَيْنِ﴾

ذلك الطريق حتى لم يكن فيه ماءٌ ولا طينٌ فكانت أماناً لهم من أن يدركهم العدو (4)، أي أن الله أيسر لهم

موسى ومن معه وعبروا إلى الجانب الآخر من البحر، وأصبح البحر فاصلاً بين الفريقين، وعندما أراد موسى أن يضرب بعصاه البحر ليرجع على ما كان عليه من حاله، لئلا يكون لفرعون وجنوده وصولٌ إليه وأتباعه، فأمره القدير ذو الجلال أن يترك البحر على هذه

الحال (6)، كما قال وهو الصادق في المقال ﴿فَأَمْرٌ إِذْ يَنْفَلِقُ الْبَحْرُ لِقَتَيْنِ﴾

﴿فَأَمْرٌ إِذْ يَنْفَلِقُ الْبَحْرُ لِقَتَيْنِ﴾

(1) الشعراء (63).

(2) الطبطائي، الميزان، (15 / 277)، مرجع سابق.

(3) قطب، الظلال، (6 / 213)، مرجع سابق.

(4) طه (77).

(5) الأشقر، محمد سليمان، زبدة التفسير من فتح القدير، ص 412، دار الفتح ودار النفائس، عمان، ط (5)، 1994م.

(6) ابن كثير، قصص الأنبياء، ص 336، مرجع سابق.

وَيَقَالُ لِكُلِّ جَوْقَةٍ مَسْتَوِيَةٍ يَجْتَمِعُ فِيهَا الْمَاءُ رَهُو وَمِنْهُ قِيلَ : "لَا شَفْعَةَ فِي رَهُو"<sup>(2)</sup>، وَالْمَعْنَى أَي يَأْتِي مُوسَى أَتْرَكَ لِبَحْرِ سَاكِنًا عَلَى حَالِهِ<sup>(3)</sup>. أَقُولُ: وَيُظْهِرُ مِنْ خِلَالِ أَمْرِ اللَّهِ لِمُوسَى بِأَنْ يَتْرَكَ الْبَحْرَ سَاكِنًا عَلَى حَالِهِ أَنْ ذَلِكَ كَانَ اسْتِدْرَاجًا لِفِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ لِيَتَّبِعُوا مُوسَى وَالْإِسْرَائِيلِيِّينَ، وَبَعْدَ دُخُولِهِمُ الْبَحْرَ خَلْفَهُمْ يَطْبُقُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْمَاءَ فَيَمُوتُوا غَرَقًا، وَهَذَا مَا تَحَقَّقَ عِنْدَمَا وَصَلَ غُرُورُ فِرْعَوْنَ إِلَى أَقْصَى دَرَجَاتِهِ، فَقَدْ رَأَى مَعْجَزَةً أُخْرَى تَحَقَّقَ لِمُوسَى أَمَامَ عَيْنَيْهِ، بَعْدَمَا تَحَقَّقَتْ قَبْلُهَا مَعْجَزَاتُ الْعَصَا وَالْيَدِ الْبَيْضَاءِ وَالْآيَاتِ الَّتِي أَرْسَلَهَا اللَّهُ عَلَى الْمَصْرِيِّينَ لَمَّا جَدُّوا رِسَالَةَ مُوسَى، وَمَعَ ذَلِكَ فَقَدْ غَرَّرَ فِرْعَوْنَ نَفْسَهُ وَأَتْبَاعَهُ، وَمَنَّا هُمُ الْأَمَانِيُّ بِأَنَّهُمْ سَيُظْفَرُونَ بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ وَتَكُونُ لَهُمُ الْكَبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ، فَاصْدَرَ فِرْعَوْنَ أَمْرَهُ لِلْجُنُودِ بِالْدُخُولِ خَلْفَ الْإِسْرَائِيلِيِّينَ، وَلَمَّا كَانُوا فِي وَسْطِ الطَّرِيقِ وَهُمْ يَسِيرُونَ عَلَى الْيَابِسَةِ الَّتِي شَقَّهَا اللَّهُ لِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ، وَالْمَاءُ عَنْ أَيْمَانِهِمْ وَشِمَائِلِهِمْ كَالْجِبَالِ الْعَظِيمَةِ، أَمَرَ اللَّهُ الْمَاءَ أَنْ يَطْبُقَ عَلَيْهِمْ، وَأَنْ يَتَّحِدَ جِزْءَاهُ عَلَى جَانِبِي الطَّرِيقِ، فَنَفَّذَ الْمَاءُ أَمْرَ مَوْلَاهُ، وَمَا هِيَ إِلَّا لِحْظَاتٌ قَلِيلَةٌ حَتَّى كَانَ فِرْعَوْنَ وَجُنُودُهُ تَحْتَ الْمَاءِ يَصَارِعُونَ الْمَوْتَ<sup>(4)</sup>، وَقَدْ أَشَارَ الْقُرْآنُ إِلَى أَنَّ فِرْعَوْنَ كَانَ هُوَ السَّبَبُ فِي إِضْلَالِ قَوْمِهِ وَإِغْوَائِهِمْ، مِمَّا أَدَّى فِي نَهَايَةِ الْأَمْرِ إِلَى هَلَاكِهِمْ، قَالَ تَعَالَى :  
 öNâk y ét7ø?r'sùn :

z` ĩ i B Nâk u Žĭ ±tó sù ¾Ā ĩ ŠqāYè g 2 āböqtāö• ĩ ù  
 .. @| Êr & ur \* öNâk u Žĭ ±x î \$ tB Ē oLtì ø9\$ #  
 وَكَانَ اتَّبَاعُ الْمَصْرِيِّينَ لِهَوَى فِرْعَوْنَ سَبَبًا لِاسْتِحْقَاقِهِمْ غَضَبَ اللَّهِ وَعِقَابَهُ، قَالَ تَعَالَى :  
 ! \$ £Jn=sù n :

ó Oßg ÷Yĭ B \$ oYôJs) tGR\$ # \$ tRqà ÿ y™# u ä  
 \* š üüĭ è uHødr & öNßg » oYø%t• øĭ r'sù

(1) الدخان (24).

(2) الراغب، المفردات، كتاب الرء، باب رهو، ص204، مرجع سابق.

(3) ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم، تفسير غريب القرآن، ص402، تحقيق أحمد صقر، دار إحياء الكتب العربية، 1958، بتصريف.

(4) الخالدي، القصص القرآني، (97/3)، بتصريف، مرجع سابق.

(5) طه (78-79).

Wx sVtBur \$ Zÿn=y™ öNBg » oYü=y è y f sù  
 9 ÅZ E z Ī j • š ü ĩ ĩ (1)، أي فلماً أغضبونا جعلناهم عبرة لمن بعدهم يتمثلون بحالهم  
 فلا يقدمون على مثل أفعالهم (2).

### المطلب الثامن: اللحظات الأخيرة في حياة فرعون

في خضمّ الأمواج المتلاطمة كان فرعون يصرّح الموت في لحظاته الأخيرة، ولم يبق له في الحياة إلا القليل، تلك هي اللحظات الأصعب في حياة كل إنسان، وفي تلك اللحظة الرهيبة مرّ به شريط الذكريات، يوم أن كان على عرش مصر يحكمها، وأهلها عباد مسخرون تحت إمرته ورهن إشارته، وهو كما يزعم ربهم الأعلى، لكنه الآن عاجز عن إنجاء نفسه بعد أن أوردتها المهالك، فاستسلم لواقعه ومصيره، وحاول التمسك فيما ظنّه سبباً من أسباب النجاة، لكن بعد فوات الأوان، أعلن فرعون إسلامه واستسلامه، لكنه إسلام الغرغرة (3)، والذي لا تقبل عنده توبة الإنسان تصديقاً لحديث الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿الله عز وجل ليقبل توبة العبد ما لم يغرغر﴾ (4)، فقد سدّت أبواب التوبة أمام أعتى عتاة الأرض، وأكثرهم تجبراً واستكباراً، فما عاد ينفعه الندم، فهو يلاقي مصيره عاجزاً وحيداً لا ناصر له ولا معين، وقد سطر القرآن اللحظات الأخيرة في حياة فرعون وهو يصرّح الموت في وسط البحر في سورة يونس، فقد

عز من قائل: ل: ur n y » q—R t \$ / Ī7 \_ t Ó ũ  
 ( Ī Ó ũ Ž Ä ä ĩ f @ Ÿ # \$ 9 ø 7 t s t • r ' s ù t ø ? y è g ß ó  
 ü ĩ • ö t ā q t ā ö • ĩ ur ā b ö q t ā Y ā ſ q ñ ç ¼ / t ö ø < \ \$ ur t ā % ö · r #  
 ( m y L Ó ĩ ) # ( Ī E s ! & r Š ÷ ' u 2 Ÿ m ç ) # \$ 9 ø t • ä -  
 % s \$ t ä u # B t Z M à & R r m ç ¼ w I ) ( Ī 9 s » tm ) ( Ī 9 s » tm ) ( Ī 9 s » tm )

(1) الزخرف (55 - 56).

(2) السيوطي والمحلى، تفسير الجلالين، ص652، مرجع سابق.

(3) الغرغرة، تردد الروح في الحلق وهي كناية عن اقتراب الأجل، وهي لحظة النزاع، انظر الرازي، مختار الصحاح، مادة غرر، ص226، مرجع سابق.

(4) الهادي، محمد ناصر الدين، صحيح سنن ابن ماجه، كتاب الزهد، باب ذكر التوبة، ص418، حديث رقم (3430)، تعليق زهير الشاويش، مكتبة التربية العربي لدول الخليج، والمكتب الإسلامي، بيروت، ط(1)، 1988م.

( # p q ā Z t / ¾ i m ī / ô M u Z t B # u ä ü " ï % © ! \$ #

z ` ï B O \$ t R r & u r Ÿ @ f ï ä Ä u Ž ó Î )

ô % s % u r z ` » t « ø 9 ! # u ä \* t ü ü ĩ J Î = ó ĩ B J ø 9 \$ #

z ` ï B | M Z ä . u r ā @ ö 6 s % | M ø Š | Á t ā

وإستسلامه في حالة الإكراه والاضطرار، وحين لم يبق له اختيار قط (2)، وجواب المنتقم صريحٌ

في عدم قبول التوبة، وقد ورد عن ابن عباس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

لما أغرق الله فرعون قالهنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل، فقال جبريل :

يا محمد لو رأيتني وأنا آخذ من حال البحر وأدسه في فيه مخافة أن تدركه الرحمة (3)، وكان

ذلك زيادة في النكاية بفرعون، وخطاً من شأنه، فما زال على هذه الحال حتى خرجت روحه

الخبیثة إلى بارئها، وأراح الله موسى والمؤمنين منه ومن أتباعه، وطويت صفحة شاقة من

صفحات حياة موسى خاصة والإسرائيليين عامة، وتنفّسوا الصعداء بعدما كتبت أنفاسهم في

صدورهم عشرات السنين.

### المطلب التاسع: إزهاق الرُّوح وإنجاء البدن

كتب الله على فرعون الموت غرقاً في البحر، وأخبر المولى أنه سينجي بدنه ليكون

عبرةً وعظةً لمن خلفه، فقذف البحر جثته على الشاطئ وجعلها آيةً للناس يشاهدونها

ويتمنونها، ذكرونها، y 7 Š É d f u Z ç R t P ö q u < ø 9 \$ \$ s ù n

y 7 x ÿ ü = y z ô ` y J ĩ 9 š c q ä 3 t Ğ ĩ 9 y 7 ĩ R y % t 7 Î /

z ` ï i B # Z Ž • ĩ V x . " b Î ) u r 4 Z p t f # u ä

š c q è = ĩ ÿ » t ó s 9 \$ u Z ĩ G » t f # u ä ô ` t ā Ä " \$ " Z 9 \$ #

(1) يونس (90-91).

(2) الزحيلي، التفسير المنير، م6 (257/11)، بتصرف، مرجع سابق.

(3) نظر الطبري، تفسير الطبري، م7 (211/11)، مرجع سابق، والألباني، صحيح سنن الترمذي، (61/3)، أبواب تفسير القرآن، حديث رقم (2483)، تعليق زهير الشاويش، مكتبة التربية العربي لدول الخليج، والمكتب الإسلامي، بيروت، ط (1)، 1988م.

(1)، فقد كانت آيةً على كذبه لمن صدّقه في دعواه الألوهية والربوبية من دون الله، فالإله لا يموت ولا يفنى، وها هو فرعون جثةً هامدةً لا حراك فيها، وإثباتاً لمن حوله أنه كباقي البشر، يحتاج إلى ما يحتاجون إليه من الطعام والشراب ومقومات الحياة، وهو يموت مثلهم، لا مزايا له عليهم، وكان موته دليل صدقٍ على رسالة موسى ونبوته، فما هو ينجو بفضل هذه الرسالة الربانية، وفرعون يخز سريعاً لأنه خالف هذه الرسالة، وقوله (ننجيك بيدنا)، معناه تنجي بدنك، وتنجيته ببدنه تدل على أن له أمراً آخر وراء ذلك البدن الذي فقده بالعذاب، وهو النفس التي تسمى روحاً، وهذه النفس التي يخبر الإنسان عنها بقوله "أنا" وهي التي بها تتحقق للإنسان إنسانيته وهي التي تترك وتدبر وتعقل الأفعال، وما البدن إلا آلة وأداة لهذه الروح (2)، ولم تكن جثة فرعون آيةً لأهل عصره فحسب، بل هي آيةٌ عامةٌ قائمةٌ إلى كل من أتى بعد فرعون بدليل قوله تعالى: Zptf# uäy 7xÿù=yz ô` yJi 9 šcqä3tGİ 9 n

(3)، وكلمة "خلفك" تشمل كل من سيأتي بعده من الأمم والأقوام، وقد سخر الله لإتمام حفظ جثة فرعون بعض العلوم التي كانت معروفة عند المصريين آنذاك، والتي انفردوا بها عن غيرهم وتميزوا بها، فهي مما يُسجّل لهم في التاريخ ومن أبرزها علم "التحنيط" وهو عند قدماء المصريين عبارة عن حفظ هيكل جسم الميت بتخليصه من المواد الرخوة، وتطهير جوفه بمواد خاصة (4)، وكان الغرض من هذه العملية هو حفظ أجسام الموتى من التحلل والفناء، والإحتفاظ بالمظهر الخارجي للشخص الميت، والإبقاء على ملامح شخصيته خلال رحلته إلى العالم الآخر (5)، وتذكر بعض الكتب الحديثة أنه تم اكتشاف جثة فرعون الخروج أو ما يسمى جثة منبتاح بن رمسيس الثاني، وبعد فحص هذه الجثة من قبل بعض الأطباء المصدريين والغربيين أكدوا في دراساتهم أن السبب المباشر لموت هذه المومياة إمّا الغرق وإمّا الرضوض العنيفة التي سبقت ابتلاع البحر لهذه الجثة وإمّا السببين معاً (6)، وهذا ما يستأنس به كدليل مادي في

(1) يونس (92).

(2) سعيد أيوب، الإنحرافات الكبرى للقرى الظالمة في القرآن الكريم، ص246، وما بعدها، دار الهادي، بيروت، ط(1)، 1992م، بتصرف.

(3) يونس (92).

(4) إبراهيم أنيس، المعجم الوسيط، (209/1)، باب الحاء، مادة حنط، مرجع سابق.

(5) انظر تفاصيل التحنيط، حسين فرح زين الدين، التحنيط، ص3، دار الفكر العربي.

(6) بوكاي، موريس، دراسة الكتب المقدسة في ضوء المعارف الحديثة، ص269، دار المعارف، لبنان، ط4، 1977م





لزماً عليه أن يتمسك بهذه الحقيقة، وأن ينبذ ما سواها، ولكنهم خالفوا هذه القاعدة وتمسكوا بالباطل فوجب إهلاكهم.

### ثانياً: الإستكبار بغير حق

قال تعالى في شأن فرعون وأتباعه  $uq\grave{e}d\ u\check{z}y\ 9\ \acute{o}3tF\acute{o}\ \text{TM}\ \$\ \# \ ur\ n$   
 $\hat{I}\ \check{Z}\acute{o}\cdot\ t\acute{o}\hat{I}\ / \ \check{C}\acute{U}\acute{o}'\ F\{\ \$\ \#\ \hat{t}\hat{I}\ \acute{u}\ \frac{1}{4}\check{c}\ n\beta\check{S}q\grave{a}Z\grave{a}\_ur$   
 $\$ \ uZ\acute{o}\check{S}s9\hat{I}\ )\ \acute{o}N\beta g\ ^-\ Rr\ \&\ (\ \#\ \beta q'\ Zs\beta ur\ \grave{E}\ d,\ y\ s\acute{o}9\ \$\ \#$   
 $\frac{1}{4}\check{c}\ ny\ \check{S}q\grave{a}Z\grave{a}\_ur\ \check{c}\ m\ \rangle\ tR\acute{o}\langle\ y\ z\ r'\ s\acute{u}\ * \ \check{s}\ c\ q\grave{a}\grave{e}\ y\ \_ \acute{o}\cdot\ \grave{a}\ f\ \check{Y}w$   
 $\acute{o}\cdot\ \acute{Y}\grave{a}\ R\ \$\ \$\ s\acute{u}\ (\ \acute{E}\ d\ O\ u\ \check{S}\ \acute{o}9\ \$\ \#\ \ ' \ \hat{I}\ \acute{u}\ \acute{o}N\beta g\ \rangle\ tR\acute{o}\langle\ t\acute{6}\ u\ Z\ s\acute{u}$   
 $\ ,\ ^{(1)}\ \check{s}\ \acute{u}\ \acute{u}\ \acute{I}\ J\ \hat{I}\ =\ \rangle\ \acute{c}\grave{a}\ 9\ \$\ \#\ \grave{e}\ p\ t\ 7\acute{E}\ )\ \rangle\ t\grave{a}\ \check{s}\ c\ \% \check{Y}2\ y\ \#\ \acute{o}\langle\ x\ .$

وأصل الإستكبار طلب الكبر من غير استحقاق، لا بمعنى طلب تحصيله في اعتقادهم، بل بمعنى أن يعدّ الإنسان نفسه كبيراً متفَضلاً على غيره<sup>(2)</sup>، أي يحسب الإنسان نفسه خيراً من الآخرين وأفضل منهم فيظلم الناس، ويغتصب حقوقهم لمجرد أنه أوتي قدراً من القوة.

أقول: لقد استكبر فرعون وتمادى في استكباره حتى عدّ كل شيء غيره حقيراً تافهاً، واعتقد أن كل شيء مسخرٌ له وتحت خدمته، واستكبر عن اتباع الحق، لأن الحق لا يعطيه هذه الصلاحية المطلقة لاستحقاق الآخرين، وعندما أبى أن يقلع عن استكباره كتب الله عليه وعلى أتباعه الهلاك.

### ثالثاً: إغضاب الله تعالى

قال تعالى معقّباً على إهلاك فرعون وقومه:  $! \ \$ \ \acute{E}\ J\ n=\acute{s}\ \acute{u}\ n$   
 $\acute{o}\ O\ \beta g\ \div\ \acute{Y}\ \acute{I}\ B\ \$\ \acute{o}\ \acute{Y}\ \acute{o}\ J\ s) \ tGR\ \$\ \#\ \$\ tRq\grave{a}\ \grave{y}\ y\ \text{TM}\ \#\ u\grave{a}$   
 $\ * \ \check{s}\ \acute{u}\ \acute{u}\ \acute{I}\ \grave{e}\ uH\ \acute{o}\ d\ r\ \&\ \acute{o}N\beta g\ \rangle\ \acute{o}\ \acute{Y}\ \acute{o}\ \% \ t\cdot\ \acute{o}\ \hat{I}\ r'\ s\acute{u}$

(1) القصص (39-40).

(2) الألويسي، روح المعاني، (10/ 82)، بتصرف، مرجع سابق.

Wx sVtBur \$ Zÿ n=y™ öNBg » oYü=y è y f sù  
٩ • Āz Ez Ī j ١ • ١ š ü ĩ ١<sup>(1)</sup>، أي وكما أغضبوا الله بالإفراط والعناد والمعصية، كانت سنة  
الله التي مضت، فهو يمهل ولا يهمل، فجعلهم الله عبرة لمن بعدهم من الكفار، وجعلهم عظةً  
وقصةً عجيبةً تسير مسير الأمثال في الأجيال المتقادمة<sup>(2)</sup>.

---

(1) الزخرف (55 - 56).  
(2) البيضاوي، تفسير البيضاوي، م 2 (62/5)، بتصرف، مرجع سابق.

## المبحث الثاني: الخروج في التوراة

### المطلب الأول: مُدَّة إقامة الإسرائيليين في مصر

تذكر التوراة أنَّ المدَّة التي أقامها بنو إسرائيل في أرض مصر من لدن يوسف عليه السلام حتى خروجهم منها كانت بحسب سفر التكوين 400 عام<sup>(1)</sup>، وبحسب سفر الخروج 430 عام<sup>(2)</sup>، وهذه المعلومات لا نستطيع أن نجزم بدقتها في تحديد مدَّة إقامتهم في مصر، كون التوراة هي المصدر الوحيد لهذه المعلومات، والتوراة نفسها تحمل تناقضات واسعة في هذا المجال، ففي حين يذكر سفر التكوين أنَّ المدَّة 400 عام يذكر سفر الخروج أنها كانت 430 عام وعلى فرض صحة أحد هذه التواريخ فإنها تتناقض تناقضا شديدا مع تواريخ أخرى تفهم من نصوص التوراة<sup>(3)</sup>.

### المطلب الثاني: عدد بني إسرائيل أثناء الخروج

تذكر التوراة أن عدد الإسرائيليين من الرجال فقط والصالحين للقتال منهم كانوا مع موسى في الخروج نحو ستمائة ألف رجل<sup>(4)</sup>، وهذا غير الأولاد والنساء وكبار السن والحواشي التي سمح لهم فرعون بإخراجهم معهم بعد أن سلَّط الله على المصريين ألوان العذاب لامتناعهم عن إطلاق الإسرائيليين من عبوديتهم.

### المطلب الثالث: طريق الخروج حسب رواية التوراة

تذكر التوراة أن طريق الخروج كان من مدينته عر عسيس إلى سكوت<sup>(5)</sup>، حيث خرج الإسرائيليون مع مواشيهم، وأخذوا معهم العجين الذي لم يختمر بعد بسبب سرعة خروجهم من مصر كونهم طردوا طرداً من قبل المصريين، وقد كانت وجهة الإسرائيليين المفترضة إلى أرض كنعان، تلك الأرض التي أعطاهم الله إياها بحسب ميثاقه مع إبراهيم عليه السلام، ولكن

(1) التكوين (13/15).

(2) الخروج (40 / 12).

(3) انظر تفاصيل ذلك التناقض، موريس بوكاي، التوراة والإنجيل والقرآن والعلم، ص 192، مرجع سابق.

(4) الخروج (37/12).

(5) الخروج (37/12).

التوراة تقول: إِنَّ الله لم يهد الإسرائيليّين إلى أرض كنعان وذلك لأنه يعلم أن أرض فلسطين سكنها أقوام أشدّاء معروفين بقوتهم، فخاف الرب على الإسرائيليّين وخشي أن يندموا على خروجهم من أرض مصر ويعودوا إليها بسبب جبنهم وخوفهم، تقول التوراة : (وكان لما أطلق فرعون الشعب أن الله لم يهدهم في طريق أرض الفلسطينيين مع أنها قريبة لأن الله قال لئلا يندم الشعب إذا رأوا حرباً ويرجعوا إلى مصر )<sup>(1)</sup>، فغيّر الله مسار طريقهم إلى بريّة بحر سوف، وهناك كما تقول التوراة أخذ موسى عظام يوسف عليه السلام بعدما استخرجها من المكان الذي دفنت فيه وذلك تنفيذاً لوصية يوسف نفسه، تقول التوراة : (وأخذ موسى عظام يوسف معه لأنه كان قد أستحلف بني إسرائيل بحلف قائلاً : إِنَّ الله سيفتقدكم فتصعدون عظامي من هنا معكم)<sup>(2)</sup>، وارتحل الإسرائيليّون من "سكوت"<sup>(3)</sup> إلى إيثام<sup>(4)</sup> وكان الرب يسير أمامهم ليهدّهم إلى الطريق، حيث كان يتمثل لهم في النهار في عمود سحب وليلاً في عمود من نار ليضيء لهم الطريق<sup>(5)</sup>، وكان عمود النار والسحاب نوعاً من ظهور الإله في صورة منظورة مشاهدة، وبهذه الصورة أضاء الله لهم الطريق وحماهم من أعدائهم، وأعطاهم اليقين بانصر، بالإضافة إلى أنه هيمن على تحركاتهم<sup>(6)</sup>.

### خطة الرب لإخراج المصريين خلف الإسرائيليّين

بعدما استقر المقام بموسى ومن معه في إيثام طلب الرب من موسى وقومه أن يرجعوا إلى مكان قريب نسبياً من المصريين وذلك حتى يغروهم باللاحاق بهم (وقال الرب لموسى قل

(1) الخروج (17/13).

(2) الخروج (19/13).

(3) هو أول مكان نزل فيه الإسرائيليّون بعد خروجهم من مصر وكان على بعد يوم من مدينة رمسيس والمكان الآن لا يعرف تحديداً، ويرجح البعض أنه يسمى اليوم "بتل المسخوطة"، أنظر بطرس عبد الملك وآخرون، قاموس الكتاب المقدس، ص472، مجمع الكنائس في الشرق الأدنى، ط (2)، 1971م.

(4) مكان شرقي سكوت، ويعتقد بعض العلماء أنه بالقرب من مدينة الإسماعيلية الحالية، المرجع السابق، ص104.

(5) الخروج (20/13 - 21).

(6) ماستر فيديا، التفسير التطبيقي، ص159، مرجع سابق.

لبنى إسرائيل أن ينزلوا أمام فم الحيروث<sup>(1)</sup> مجدل والبحر أمام جبل صفون<sup>(2)</sup>، مقابله تنزلون عند البحر فيقول فرعون عن بني إسرائيل هم مرتبكون في الأرض قد استغلق عليهم الفقر، واشدد على قلب فرعون حتى يسعى وراءهم<sup>(3)</sup>، وكانت هذه الخطة حسب نص التوراة تقضي أن يتجمع الإسرائيليون في مكان يستطيع من خلاله عيون فرعون الراصدة أن تنقضي أخبار الإسرائيليين بسهولة ويُسر، حتى يظنوا أن الإسرائيليين عادوا لأنهم اصبحوا ضعفاء بعدما خرجوا من أرض مصر وأنَّ الفقر قد استغلق عليهم، وعندها يصبح الوقت مناسباً في ظنِّ فرعون وقومه للإيقاض على الإسرائيليين للقضاء عليهم أو إرجاعهم لتسخيرهم في خدمتهم واستعبادهم والحط من شأنهم، وخاصة أن فرعون قد أُخبر أن الإسرائيليين خرجوا من مصر لا ليعبدوا الرب وإنما هروباً من خدمته، فندم على إطلاقهم وقرَّر إرجاعهم، وبالفعل كما أراد الرب خرج المصريون بقيادة فرعون يطلبون موسى ومن معه وقد خرجوا في ستمائة مركبة من خيرة مركباتهم، وجيش جرار من الفرسان المقاتلين الأشداء، وأدركوا الإسرائيليين عند المنطقة التي أمر الله الإسرائيليين بالتجمع فيها، تقول التوراة في وصف ذلك (وشدَّد الرب قلب فرعون ملك مصر حتى يسعى وراء بني إسرائيل ل، وبنو إسرائيل خارجين بيد ربيعة، فسعى المصريون وراءهم وادركوهم جميع خيل مركبات فرعون وفرسانه وهم نازلون عند البحر عند فم الحيروث أمام جبل صفون)<sup>(4)</sup>.

#### المطلب الرابع: أصحاب النفوس المريضة

عندما اقترب فرعون وجنوده من الإسرائيليين، فزع الإسرائيليون فزعاً شديداً، وبلغت قلوبهم الحناجر وظنوا بالله الظنوناً، واتهموا موسى أنه أخرجهم إلى هذا المكان حتى تتم إبادة من قبل

(1) فم الحيروث: محلَّة للعبرانيين عن حدود مصر واقعة بين مجدل وجبل صفون، موقعها الآن غير معروف بالتمام ويرجع البعض أنه في مستنقعات (حنفه) حافة الممر بين الجبل والبحيرات المرَّة . انظر بطرس عبد الملك، قاموس الكتاب المقدس، ص198، مرجع سابق.

(2) صفون أو جبل صفوان كلمة كنعانية تعني جبل الشمال أو جبل برج المراقبة، أو برج مجدل الذي كان قريباً منها، وهو مكان قرب خليج السويس على الشاطئ الغربي، المرجع السابق، ص183.

(3) الخروج (14) / (1-4).

(4) الخروج (14) / (1-4).

فرعون وجنوده، وهنا ظهر ضعف الإيمان في قلوبهم، فالله أراهم معجزاته عياناً وألحق الضربات بأعدائهم وساقهم بهدايته إلى هذا المكان، وبمجرد أن رأوا فرعون وجنوده نسوا ذلك كله، وأيقنوا الهلاك، ولم ينتبهوا إلى ميثاق الله لهم الذي تزعم التوراة أن الله قطعه على نفسه تجاههم، وبمقتضاه سيورثهم أرض كنعان، ولم ينتبهوا كذلك إلى وعود موسى وتطميناته، بل على العكس تبجحوا عليه قائلين **هلا لأنه ليس قبوراً في مصر أخذتنا لنموت في البرية؟ ماذا صنعت بنا حتى أخرجتنا مصر؟ أليس هذا الكلام الذي كلمناك به في مصر قائلين : كفا عنا فنخدم المصريين لأنه خير لنا أن نخدم المصريين من أن نموت في البرية** (1)، حقاً إنه الذل الذي استمرؤوه، والسخره والمهانة التي اعتادوا عليها، فهم يفضلون البقاء تحت الذل والمهانة على أن يموتوا عزيزي الأنفس مرفوعي الرؤوس دفاعاً عن دينهم وحريرتهم، فوقف موسى في عزة المؤمن الواثق بنصر الله، الذي لم يشك لحظة واحدة أن الله سيتخلى عنه وعن أتباعه، وأنه ناصرهم وخاذل أعدائهم، وقف بهم خطيباً وطمأنهم بأن الله لن يتخلى عنهم، وطلب منهم الصمت لأن الله سيقا تل معهم ويهزم عدوهم، **(فقال موسى للشعب لا تخافوا قفوا وانظروا خلاص الرب الذي يصنعه لكم اليوم، فإنه كما رأيتم المصريين اليوم لا تعودوا ترونهم أيضاً إلى الأبد، الرب يقاتل عنكم وانتم تصمتون** (2) **و لكي يوقف الرب تقدم المصريين تجا ه** الإسرائيليين، ويفصل بينهم، إنتقل الرب الذي كان يتشكل في عمود السحاب نهاراً وعمود النار ليلاً للوقوف بين الفريقين، وعندها توقف تقدم المصريين، تقول التوراة : **(وانتقل ملاك الله الذي كان يتقدم عسكر إسرائيل إلى المؤخرة وخلفهم، وكذلك انتقل عمود السحابة من أمامهم ووقف وراءهم فدخل بين عسكر المصريين وعسكر الإسرائيليين، وصار عمود الظلام قائماً على المصريين وضياءً على بني إسرائيل فلم يقترب أحدهما من الآخر طوال الليل)** (3)، وعندها طلب الرب من موسى أن يأمر بني إسرائيل بالرحيل أي أن يتقدموا أماماً نحو البحر ؛ وطلب منه أن يرفع عصاه، وأن يمدّ يده على البحر، وبذلك ينشق البحر، ويصبح الماء على جانبيه كالسور العظيم وفي وسطه تصبح الأرض يبساً لكي يعبرها الإسرائيليون إلى الجانب الآخر، وتقول

(1) الخروج (14/11-12).

(2) الخروج (14/14).

(3) الخروج (14/19-20).

التوراة في وصف ذلك الحدث : (ومدَّ موسى يده على البحر فأجرى الرب البحر بريح شرقية، شديدة كل الليل، وجعل البحر يابسةً، وانشق الماء فدخل بنو إسرائيل في وسط البحر على اليابسة والماء سورٌ لهم عن يمينهم وعن يسارهم (1)، وقد أخبر الربُّ موسى أنه سيشدُّ على قلب فرعون ويملؤه غيظاً حتى يدخل البحر خلف الإسرائيليين، بالإضافة إلى أن الرب سيقتل إغراب مركبات المصريين التي تحملهم حتى يضطروا إلى أن يجروها بأنفسهم مما يزيد في تعبهم، ويهز نفوسهم، فتلحق بهم الهزيمة النفسية قبل الهزيمة المادية، (وكان في هزيع الصباح أن الرب أشرف على عسكر المصريين في عمود النار والسحاب وأزعج عسكر المصريين وخلص بكر مركبتهم حتى ساقوها بثقله فقال المصريون : نهرب من إسرائيل لأن الرب يقاتل المصريين عنهم)(2).

ورغم ما شاهد فرعون وجنوده من الآيات وأخرها آية انشقاق البحر لموسى ومن معه، إلا أن نفوسهم ملئت كبراً وحقداً، فلحقوا بالإسرائيليين وسط البحر دون أيِّ وقفة مع النفس فكرونا من خلالها في القوة التي شقت البحر للإسرائيليين، وكأنها النظرة السابقة !! فهل خُيِّل لهم ذلك أنه من سحر موسى؟؟ كما كانوا في السابق قد اتهموه به بعد أن صنع أمامهم معجزتي العصا واليد البيضاء، وعندما وصل المصريون إلى وسط البحر أمر الله موسى "كما تقول التوراة" أن يمدَّ يده على البحر مرَّة ثانية، وكان ذلك أوَّل وقت الصباح فعاد البحر إلى طبيعته فغرق المصريون جميعاً مع مركباتهم، والإسرائيليون ينظرون إليهم صرعى، حيث ألقى بهم البحر على الشاطئ، وتصف التوراة ذلك المشهد الرهيب فتقول : **فقال الرب لموسى : مدَّ يدك على البحر فيرجع البحر عند إقبال الصباح إلى حاله الدائمة والمصريون هاربون إلى لقائه، فدفع الرب المصريين في وسط البحر، فرجع الماء وغطى مركبات وفرسان جميع الجيش الذي دخل وراءهم في البحر، فلم يبق منهم ولا واحد، وأما بنو إسرائيل فمشوا على اليابسة في وسط البحر والماء سورٌ لهم عن يمينهم وعن يسارهم، فخلص الرب في ذلك اليوم الإسرائيلي من يد المصريين، ونظر الإسرائيليون المصريون أمواتاً على شاطئ البحر، ورأى**

(1) الخروج (14) / (21-22).

(2) الخروج (14) / (24-25).



إسرائيل الفعل العظيم الذي صنعه الربُّ بالمصريين، فخاف الشعب الرب، وآمنوا بالرب وبعده موسى<sup>(1)</sup>؛ ومع نهاية هذا المشهد انتهت علاقة موسى بالطاغية فرعون كما وردت في نصوص التوراة بغرق فرعون وجنوده، ونجاة موسى ومن تبعه، وعندها أخذ موسى وأتباعه يسبِّحون الرب لوقوفه معهم ونصرهم على أعدائهم بتزائم توردها التوراة، (أرْنَم الرب فإِنه قد تعظَّم، الفرس وراكبها طرحها في البحر، الرب قولِي ونشيدي، وقد صار خلاصي.....)<sup>(2)</sup>.

---

(1) الخروج (14) / (26-31).

(2) الخروج (15) / (1-18).

### المبحث الثالث: الخروج بين القرآن والتوراة

في هذا المبحث أقدم عرضاً لأوجه الاتفاق والاختلاف بين القرآن والتوراة في حديثهما عن خروج بني إسرائيل من مصر، وأتباع فرعون وجنده لهم، وهلاك فرعون ومن معه غرقاً في البحر، وسأبدأ أولاً بعرض أوجه الاتفاق ثم أثنى بأوجه الاختلاف التي وقعت بين الكتابين في إيرادهما لأحداث الخروج.

#### المطلب الأول: أوجه الاتفاق بين القرآن والتوراة في حديثهما عن الخروج

##### الخروج من المطالب الرئيسية في دعوة موسى

عندما ذكر القرآن مشاهد اللقاء الأول بين موسى وفرعون ذكر مطالب موسى من فرعون، ومن هذه المطالب إخراج بني إسرائيل من عبوديته، وإطلاقهم من أرض مصر، وقد ورد هذا الطلب في أكثر من موضع في القرآن الكريم، قال تعالى:

﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ لِلْبَيْتِ وَإِذْ يَحْمِلُكَ إِلَى الصَّخْرِ الْمُنِيِّ وَإِذْ يَتْلُو آيَاتِهِ لَكَ عَزِيزٌ ذِكْرًا وَقَالَ إِنِّي نَادَيْتُ رَبِّي لَأُخْرِجَكَ مِنْ مِصْرَ فَإِنِّي أَخْرَجْتُكَ مِنْهَا وَإِذْ يَدْعُو أَبْنَاءَهُ وَيَأْتِيهِمْ بِالْحَمِيمِ وَقَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِن كُنتُمْ تَكْفُرُونَ أَن تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِيُؤْتِيَهُمْ لِيُسَفِّتَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (1)

﴿وَإِذْ يَخْرُجُ إِبْرَاهِيمُ وَمِيقَاتُ مِنْ مِصْرَ وَإِسْحَاقُ إِسْمَاعِيلُ إِذْ قَامُوا وَسَبَّوهُمُ اللَّهُ لَمَّا كَفَرُوا فَذَكَرَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنِّي عَجَبٌ فِي مَا تَدْعُونَ وَإِنِّي نَادَيْتُ رَبِّي لَأُخْرِجَكُمْ مِنْ مِصْرَ وَإِسْحَاقُ إِسْمَاعِيلُ إِذْ قَامُوا وَسَبَّوهُمُ اللَّهُ لَمَّا كَفَرُوا فَذَكَرَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنِّي عَجَبٌ فِي مَا تَدْعُونَ﴾ (2)

﴿وَإِذْ يَدْعُو أَبْنَاءَهُ وَيَأْتِيهِمْ بِالْحَمِيمِ وَقَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِن كُنتُمْ تَكْفُرُونَ أَن تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِيُؤْتِيَهُمْ لِيُسَفِّتَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (3)

صراحة على هذا المطلب في كثير من المواضع ومنها قال الرب لموسى : (أدخل إلى فرعون  
وقل له هكذا يقول الرب أطلق شعبي ليعبدوني)<sup>(3)</sup>.

#### عدم تحديد زمن الخروج

سكت القرآن الكريم في حديثه عن زمن الخروج، بالإضافة إلى سكوته عن تاريخ تلك الحقة من الزمان بشكل كامل، فلم يشر إلى أي شيء يوحى إلى تحديد زمن تلك الفترة، وهو ما يتمشى

(1) الأعراف (105).

(2) طه (47).

(3) الخروج (1 / 8).

مع هدف القرآن من إيراد القصة، وهو أخذ العبرة والـ عظة دون الإلتفات إلى السرد التاريخي الذي يخلو من ذلك الهدف المرجو، وكذلك لم تشر التوراة إلى ما يحدّد زمن الخروج، وإن اهتمت التوراة بذكر بعض الجوانب التاريخية لإقامة بني إسرائيل في أرض مصر دون تحديد زمن ذلك الخروج بدقة<sup>(1)</sup>.

### المطاردة أثناء الخروج

ذكر القرآن التعبئة العامة التي قام بها فرعون لمطاردة موسى وأتباعه أثناء الخروج، فقال عزّ من قائل: ﴿لَمَّا سَأَلْنَا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أَنِ كَلَّمْنَا بِغَيْرِ حَقٍّ وَأَنَّا عِبَادُهُمْ حَلَلْنَا أَعْتَبَهُمُ الْغَوْءَ الَّذِي أُنزِلُوا فِيهِ مِنَ رَبِّهِمْ فَأَنزَلُوا إِلَيْهِمْ السَّلْطَانَ﴾<sup>(2)</sup>، وقوله أيضاً: ﴿فَلَمَّا أَخْبَرَ الْمَلِكَ أَنَّ الشَّعْبَ كَانُوا لِلْغَايَةِ بِغَيْرِ حَقٍّ وَأَنَّا عِبَادُهُمْ حَلَلْنَا أَعْتَبَهُمُ الْغَوْءَ الَّذِي أُنزِلُوا فِيهِ مِنَ رَبِّهِمْ فَأَنزَلُوا إِلَيْهِمْ السَّلْطَانَ﴾<sup>(3)</sup>، أي فتبعهم وجنوده حتى لحقوهم، ونزلوا في الطريق الذي سلكوه<sup>(4)</sup>، والتوراة تشير كذلك إلى هذه المطاردة: (فلما أخبر ملك أن الشعب قد هرب تغير قلب فرعون وعبيده على الشعب، فقالوا ماذا فعلنا حتى أطلقنا إسرائيل من خدمتنا؟؟، فشدّ مركبته وأخذ قومه معه .... وشدّد الرب قلب فرعون ملك مصر حتى سعى وراء بني إسرائيل)<sup>(5)</sup>.

### نفسية بني إسرائيل المهزومة

فرّ الإسرائيليون من وجه فرعون، وانطلقوا إلى خارج مصر حتى وصلوا ساحل البحر، فلحق بهم فرعون، فأصبح البحر من أمامهم وفرعون عدوهم الأوّل من خلفهم، وحين ذكر

(1) التكوين (13 / 15)، والخروج (40 / 12).

(2) الشعراء (53 - 60).

(3) طه (78).

(4) القاسمي، محاسن التأويل، م 6 (ج 11 / ص 18)، مرجع سابق.

(5) الخروج (14 / 8-5).

القرآن هذا المشهد أبان النفسية المريضة التي تكمن في صدور الإسرائيليين والتي تملكتهم وسيطرت على كل تصرفاتهم، فنسي الإسرائيليون أن الله الذي أجرى لهم المعجزات تبعاً في أرض مصر هو الذي أخرجهم بأمره، وأنهم تحت رعايته، وتجا هلوا وجود موسى بينهم، وهو نبي الله وكليمه، أصبحت كل هذه الحقائق في منأى عن عيونهم وسيطر عليهم الرعب والخوف من الموت إماً غرقاً في البحر أو على يد عدوهم فرعون، فقالوا لموسى : ( n ) - RĪ \$  
١٩٥٣%ö u' | tbqä. (1)، وتظهر التوراة كذلك فزع الإسرائيليين عندما شاهدوا المصريين خلفهم قد لحقوا بهم، وأيقنوا الهلاك على أيديهم، وعندها اتهموا موسى بأنه أخرجهم ليهلكهم، وتمنوا أنهم قد خالفوه ولم ينزلوا عند أمره بالخروج من أرض مصر، وما هذا إلا لضعف إيمانهم وخوران عزائمهم، تقول التوراة : ( فلماً اقترب فرعون رفع بنو إسرائيل عيونهم وإذا المصريون راحلون ورائهم، ففزعوا جداً وصرخ بنو إسرائيل إلى الرب وقالوا لموسى هل لأنه ليس قبوراً في أرض مصر أخذتنا لنموت في البرية ماذا صنعت بنا حتى أخرجتنا من مصر؟؟ أليس هذا الكلام الذي كلمناك به في مصر قائلين كُف عَنَّا فنخدم المصريين لأنه خير لنا أن نخدم المصريين من أن نموت في البرية)(2).

#### موسى صاحب النفس المطمئنة الواثقة بالله

عندما تقابل الفريقان وجهاً لوجه عند ساحل البحر، وظهرت النفسية المحطمة للإسرائيليين، كان موسى في حالة مستقرّة فمعية الله التي يستشعر بها سكبت في قلبه الأمن والأمان، وقد ر بالكتابان لموسى هذه الوقفة النبيلة فنذكر القرآن قوله : ( n ) z ÓÉ ètB " bĪ )  
١٩٥٣%ö u' | È üi ĩ %ök u Žy ™ ' ĩ n1 u' (3)، وفي التوراة يظهر موسى ثابتاً مطمئناً لنصر الله فقال موسى للشعب : لا تخافوا قفوا وانظروا خلاص الرب الذي يصنعه لكم اليوم،

(1) الشعراء (61).

(2) الخروج (14) / (10 - 12).

(3) الشعراء (62).

فإنه كما رأيت المصريين اليوم لا تعودون ترونهم أيضاً إلى الأبد، الرب يقاتل عنكم وأنتم تصمتون<sup>(1)</sup>.

### آية انشقاق البحر

يذكر الكتابان أن الله شق لموسى البحر عندما حوَّص مع أتباعه عند الساحل، فانشق البحر وأصبح يابسة، وصار الماء على الجانبين كالجبلين العظيمين، فعبر الإسرائيليون وتبعهم المصريون، فخرج الإسرائيليون من الجانب الآخر، بينما أعاد الله البحر إلى حالته الطبيعية فغرق المصريون جميعاً، قال تعالى : ( 4' n<Ā ) ! \$ oYøŠym=r r'sù n :

x 8\$ | Áy èĀ n/ >Ā ŽôÑ\$ # È br & # Óy > qāB

' @ä. tb%3s3sù t, n=x ÿ R\$ \$ sù ( t• óst7ø9\$ #

\* É OŠì ày èø9\$ # ĩ Šöq©Ü9\$ %x . 5- ö. ĩ ù

\* tūi ĩ • y z Fy \$ # \$Nr O \$ oYøÿs9ø—r & ur

ÿ ¼ç my è " B ` tBur 4Óy > qāB \$ uZøŠpg Ur & ur

\$ oYø%t• øi r & çOè O \* tūüĩ è uHødr &

إلى التوراة أشارت إلى هذا المشهد (فدخل بنو إسرائيل في

وسط البحر على اليابسة والماء سورّ لهم عن يمينهم وعن يسارهم وتبعهم المصريون ودخلوا

وراءهم... فرجع الماء وغطّى مركبات وفرسان جميع جيش فرعون الذي دخل وراءهم في

البحر فلم يبق منهم ولا واحد، وأما بنو إسرائيل فمشوا على اليابسة في وسط البحر، والماء

سورّ لهم عن يمينهم وعن يسارهم)<sup>(3)</sup>.

### هلاك فرعون بالغرق

(1) الخروج (14) / (13-14).

(2) الشعراء (63 - 66).

(3) الخروج (14) / (22-29).

يشير الكتابان إلى أن هلاك فرعون كان غرقاً في ماء البحر بعدما أنجى الله موسى ومن معه بعدما شقَّ الله لهم البحر، فعبروا إلى الطرف الآخر، فتبعهم فرعون وجنوده، فأطبق الله عليهم جانبي الماء فماتوا جميعاً وقد نصَّ القرآن على ذلك صراحةً في قوله

z` İ i B Nè d` " İ ÿ tGó j o„ br & y Š# u' r'sù

¼ç my è ` B ` tBur ç m» oYø%t• øî r'sù ÇÚö' F{ \$ #

و هذه الآية تأتي في سياق حديث القرآن عن إرسال موسى إلى فرعون وملئه وتكذيبهم له فكان جزاؤهم الغرق في البحر جميعاً، وتشير التوراة إلى هلاك فرعون غرقاً في البحر حيث تقول: (فرجع الماء وغطى مركبات وفرسان جميع جيش فرعون الذي دخل وراءهم في البحر فلم يبق منهم ولا واحد)<sup>(1)</sup>، وهذا النص واضح الدلالة أن الجيش المصري أغرق جميعاً في البحر، ومن ضمنهم فرعون حيث لم يستثن من ذلك الغرق أحد<sup>(3)</sup>.

(1) الإسراء (103).

(2) الخروج (28 / 14).

(3) انظر بوكاي، دراسة الكتب المقدسة، ص250، مرجع سابق.

المطلب الثاني: أوجه الاختلاف بين القرآن والتوراة في حديثهما عن الخروج

### أعداد بني إسرائيل أثناء الخروج

تشيرُ التوراة إلى أن عدد الإسرائيليين الذين خرجوا مع موسى من أرض مصر كانوا نحو ستمائة ألف رجل عدا الأطفال والنساء، وفي إحصائية أخرى تشير التوراة إلى أن عدد الذين خرجوا مع موسى وكانت أعمارهم تتجاوز العشرين عاماً كانوا ستمائة ألف وخمسمائة وخمسون رجلاً<sup>(1)</sup>، بينما لا يذكر القرآن شيئاً عن أعداد بني إسرائيل أثناء الخروج من أرض مصر.

### خط مسير الخروج

لا يعطي القرآن أيّ إشارة عن خط مسير الإسرائيليين أثناء الخروج على حين تشير التوراة إلى خط مسير الإسرائيليين أثناء الخروج بشيء من التفصيل<sup>(2)</sup>، وقد اكتفى القرآن بالإشارة إلى أن موسى وصل بالإسرائيليين إلى ساحل البحر دون تحديد ذلك المكان بدقة، والبعض يذكر أن ذلك البحر هو بحر القلزم<sup>(3)</sup>، والبعض يذكر أن ذلك المكان هو عن التقاء خليج السويس بمنطقة البحيرات<sup>(4)</sup>، بينما تذكر التوراة أسماء المناطق التي سلكها الإسرائيليون أثناء الخروج بدقة، وحسب التوراة فقد خرج المصريون من رعمسيس إلى سكوت وكانت وجهتهم إلى أرض كنعان، ولكنّ الربّ غير مسار طريقهم إلى (برية سوف)، ثم ارتحلوا إلى إيثام ثم رجع الإسرائيليون بطلب من الربّ إلى منطقة فم الحبروت بين مجدل والبحر أمام جبل صفون<sup>(5)</sup>.

(1) العدد (1/ 45 - 47).

(2) بوكاي، دراسة الكتب المقدسة، ص 257، مرجع سابق.

(3) الحموي، معجم البلدان، (1/ 103)، مرجع سابق.

(4) قطب، الظلال، (6/ 211)، مرجع سابق.

(5) انظر الخروج، (12/ 37) و (12/ 381 - 39) و (13/ 20 - 21) و (14/ 1 - 2).

## في القرآن الخروج كان بوحى من الله

أشار القرآن في حديثه عن خروج بني إسرائيل أن ذلك الخروج كان بوحى من الله لموسى، فقد أمر الله موسى بالخروج من أرض مصر ليلاً بسريرة تامّة، قال تعالى: (1) *وَقَدْ كَانَ هَذَا الْخُرُوجُ عَلَىٰ غَيْرِ عِلْمٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَآتَيْنَاهُ، وَإِنَّمَا تَمَّ بِسِرِّيَّةٍ تَامَّةٍ، بَيْنَمَا تَذَكَّرُ التَّوْرَةَ أَنْ خَرَجَ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ عَلَىٰ عِلْمٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ، بَلْ إِنَّ التَّوْرَةَ تَذَكَّرُ أَنْ فِرْعَوْنَ طَرَدَ الْإِسْرَائِيلِيِّينَ طَرْدًا مِّنْ أَرْضِ مِصْرَ، بَعْدَ مَا حُلَّ الْعَذَابُ بِالْمِصْرِيِّينَ بِسَبَبِ عَدَمِ إِطْلَاقِهِمُ الْإِسْرَائِيلِيِّينَ، تَقُولُ التَّوْرَةُ : (فَدَعَا أَيُّ فِرْعَوْنَ "مُوسَىٰ وَهَارُونَ لَيْلًا وَقَالَ قَوْمًا أَخْرِجُوا مِن بَيْنِ شَعْبِي أَنْتُمْ وَبَنُو إِسْرَائِيلَ جَمِيعًا، وَادْهَبُوا وَاعْبُدُوا الرَّبَّ كَمَا تَكَلَّمْتُمْ، خَذُوا غَنَمَكُمْ أَيْضًا وَبِقَرَمِكُمْ كَمَا تَكَلَّمْتُمْ وَادْهَبُوا وَبَارِكُونِي أَيْضًا، وَأَلْحَ الْمِصْرِيِّينَ عَلَىٰ الشَّعْبِ لِيُطْلِقُوهُمْ عَاجِلًا مِّنَ الْأَرْضِ لِأَنَّهُمْ قَالُوا جَمِيعًا أَمُوتَ ) (2)، وَبَعْدَ ذَلِكَ نَدِمَ فِرْعَوْنَ عَلَىٰ إِطْلَاقِ الْإِسْرَائِيلِيِّينَ وَعَزَمَ عَلَىٰ إِرْجَاعِهِمْ لِتَسْخِيرِهِمْ فِي خِدْمَتِهِ (3).*

## الربُّ في صورةٍ مشاهدةٍ أثناء الخروج

تقول التوراة إن الربَّ سار مع بني إسرائيل أثناء الخروج في النهار في عمود من سحاب يهدهم الطريق، وليلاً في عمود من نار يضيء لهم الطريق، وهو ما يوضح فكرة التجسيد التي يقول بها اليهود، فالإله عندهم محسوسٌ مشاهد، فهم يشاهدونه على هيئة عمودٍ من نار في الليل وعمودٍ من سحاب في النهار (4)، قد جاء في سفر الخروج ما نصُّه (وكان الرب يسير أمامهم في عمود سحاب ليهددهم في الطريق وليلاً في عمود من نار ليضيء لهم لكي مشواً نهاراً وليلاً، ولم يبرح عمود السحاب نهاراً وعمود النار ليلاً أمام الشعب) (5)، ولم تكن هذه أوّل مرّة تجسد فيها نصوص التوراة الرب، وما هو الرب ينزل على الأرض ويمشي ليقتل

(1) الدخان (23).

(2) الخروج (13 / 31 - 33).

(3) الخروج (14 / 15).

(4) ليلي (4) بسعد الدين، مثل الذين حُمّلوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفاراً، ص 154، دار الفكر،

عمان، ط(1)، 1984م، بتصرف، وسعد الدين، العقيدة اليهودية، ص313، مرجع سابق.

(5) الخروج (13 / 20-22).





أشار القرآن إلى أن موسى ضرب البحر ضرباً واحدة وذلك عندما تواجه الفريقان معاً وجه لوجه عند ساحل البحر، وبعدما عبر الإسرائيليون إلى الجانب الآخر أمر الله موسى أن يترك البحر على حاله دون أن يضربه مرةً أخرى وذلك في قوله تعالى:

( # · q ÷ du ' t · ó st 7 ø 9 \$ # ï 8 ā · ø ? \$ # urn  
 ( XĪ ) öNāk \_ Yā % t · ø ó · B Ó % Yā\_ öNāk )<sup>(1)</sup>، أي أترك البحر يا موسى ساكناً على حاله<sup>(2)</sup>، وذلك أن موسى لو ضرب البحر فعاد إلى حاله الأصليّة بأمر الله لبقى فرعون وجنده على قيد الحياة، ولكن الله بأمره هذا لموسى استدرجهم حتى دخلوا في البحر فأطبقه عليهم، فغرقوا جميعاً وتشير التوراة إلى ما يخالف ذلك، فقد جاء في نصوصها أن موسى ضرب بيده البحر مرةً ثانيةً عندما دخل فرعون وجنوده البحر ليلحقوا بهم (فقال الرب لموسى مدّ يدك على البحر ليرجع الماء على المصريين على مركباتهم وفرسانهم \* فمدّ موسى يده على البحر فرجع البحر عند إقبال الصبح... ولم يبق منهم ولا واحد)<sup>(3)</sup>).

#### التوراة تورد تفاصيل عن جيش فرعون لم ترد في القرآن

عندما أشار القرآن إلى مطاردة فرعون وأتباعه لموسى ومن معه أشار إلى ذلك بصورة مجملّة فقَالَ:  $\bar{a}b\ddot{o}q\bar{t}\ddot{a}\ddot{o} \cdot \bar{i} \ddot{u} \ddot{o}N\ddot{a}k \ y \acute{e}t \ 7 \ \delta ? \ r \ 's\ddot{u} \ n$  :<sup>(4)</sup>  $\bar{a} \bar{i} \ n\bar{i} \ \bar{S}q\bar{a}y\acute{e}g$  2، ولم يدخل القرآن في الحديث عن تفاصيل ذلك الجيش الذي جهّزه فرعون ليطارده موسى وأتباعه، بينما تذكر التوراة بعضاً من تلك المميزات والتجهيزات التي كان يتمتع بها جيش فرعون فقد كان الجيش يحتوي على ستمائة مركبة منتخبة أي من أفضل أنواع المركبات بالإضافة إلى كل المركبات الأخرى، وهذا يعني أن الجيش المصري استخدم عربات تجرها الخيول أو ما يقوم مقامها، وذلك لتحمل عدد أكبر من الجنود مما يوحي بضخامة الجيش المصري الذي طارد موسى، تقول التوراة في وصف ذلك الجيش :

(1) الدخان (24).

(2) ابن قتيبة، تفسير غريب القرآن، ص 402، مرجع سابق.

(3) الخروج (14 / 26 - 29).

(4) طه (78).

(فشدً مركبتهً "أي فرعون" وأخذ قومَه معه وأخذ ستمائةً مركبةً ضخمةً وسائر مركبات مصر  
وجنوداً مركبيه على جميعها...) (1).

## التوراة لم تذكر شيئاً عن اللحظات الأخيرة في حياة فرعون

ذكر القرآن الكريم موجزاً عن اللحظات الأخيرة من حياة فرعون عندما شارفت روحه على الخروج، وذكر ما كان فيه من الاستسلام وإعلان الإيمان في اللحظة التي لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل، ولا نجد ذكراً لهذه اللحظات الخيرة من حياة الطاغية في نصوص التوراة، فقد كان آخر شيء ذكرته التوراة عن حياة فرعون أنه دخل بالجملة مع قومه في البحر ليلحقوا بموسى ومن معه فأعاد الله البحر إلى طبيعته فمات فرعون وكل من معه غرقا وكان ذلك آخر شيء ذكرته التوراة عنه.

### الحديث عن جثة فرعون

لا توجد أي إشارة لجثة فرعون في التوراة، بينما أشار القرآن إلى أن الله كتب على فرعون الغرق ومن ثم إنجاء بدنه ليكون عبرة لمن يأتي بعده من البشر قال تعالى :  
 y 7 İ Ry %ot7 Î / y 7 ŠÉdfuZç R tPöqu< ø9\$ \$ sù  
 4 Zptf# uä y 7 x y ü = y z ò` y J İ 9 š c q ä 3 t G İ 9  
 ò` t ā Ä ` \$ ` Z 9 \$ # z ` İ i B # Z Ž • İ V x . ` ` b İ ) ur  
 وفي هذه الآية إشارة إلى أن جثة فرعون خرجت من البحر ومن ثم رآها الناس قطعاً ليتحقق الغرض من إنجاء البدن كما ذكرت الآية السابقة وهو أن يكون بدنه آية لمن خلفه، ولا نجد في نصوص التوراة أي إشارة إلى جثة فرعون بالخصوصية والظاهر من نصوص التوراة أن فرعون هلك مع قومه دون أي ذكر لمصير جثته بعد الغرق، (فخلص الرب في ذلك اليوم إسرائيل من يد المصريين ونظر إسرائيل المصريين أمواتاً على الشاطئ)<sup>(2)</sup>.

وبهذا انتهت الفوارق بين القرآن والتوراة في إيرادهما لأحداث الخروج من أرض مصر وهلاك فرعون وجنده.

(1) يونس (92).

(2) الخروج (30/14).



## الخاتمة وأهم النتائج:

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على الرحمة المهداة، محمد بن عبد الله وعلى آله وصحبه أجمعين وبعد.

فقد وفَّقني الله جلَّ في علاه أن أنهي الكتابة في قصة موسى عليه السلام مع فرعون في كل من القرآن والتوراة وبيان أوجه الاتفاق والاختلاف بين الكتابين في إيرادهما لهذه القصة، وقد توصلت من خلال هذا البحث إلى النتائج الآتية:

1. التوراة التي بين أيدينا محرفة لفظاً ومعنى لما فيها من تناقضات وتفاهات في حق الله والرسل الكرام مما لا يقبله العقل السليم.
2. اليهود قد انحرفوا في الذات الإلهية انحرفاً شديداً فوصفوه بأوصاف البشر الناقصة فهو محتاج لغيره من البشر ويعتريه التعب إلى غيرها من النقائص.
3. اليهود تناولوا على الرسل الكرام وخصوصاً كليم الله موسى عليه السلام، فوصفوه بأوصاف مختلقة لا تليق بمكانة نبي مرسل.
4. الوحدة الموضوعية للقصص القرآني وحدثها العضوية المتمثلة بترابط الأحداث وتسلسل الوقائع.
5. هناك بعض التوافق بين القرآن والتوراة في الحديث عن قصة موسى مع فرعون ولكن جانب الاختلافات أوسع وأكبر.
6. يهتم القرآن بإيراد الأحداث التي فيها مواطن العبرة والعظة ولا يهتم بالتفصيلات التي تخرج عن هذا الغرض، بينما تركز التوراة على إيراد تفاصيل الأحداث والسرد التاريخي وإن خرجت عن مواطن العبرة.
7. اليهود فاسدون ومفسدون في الأرض وهذا يظهر من خلال تحريفهم للتوراة وحشوها بالكاذيب والتجروء على الله وأنبيائه الكرام.

8. إِدعاء اليهود بأنهم شعب الله المختار وأنهم أفضل خلقه، هو ادعاء كاذب يدحض من خلال نصوص القرآن والتوراة نفسها.
  9. لقد شاهد فرعون المعجزات بأمّ عينيه مما جعله على يقين أن موسى رسول من رب العالمين ولكنّ عقدة الكبر والعناد التي تمكنت من نفسه دفعته إلى رفض الإيمان.
  10. إن من أسباب استجابة الدعاء إغاثة الملهوف كما حصل مع سيدنا موسى عليه السلام عندما ساعد الإسرائيلي والفتاتين عند بئر مدين.
  11. الجبن من الصفات الملازمة لليهود وهذه الصفة لا تتفك عنهم إلى قيام الساعة.
  12. نكت العهود من أبرز صفات الطغاة المتكبرين ويظهر هذا واضحاً من شخصية فرعون وبنو إسرائيل.
  13. تبين للباحث أن كثيرا من الروايات والأقاصيص المنقولة من التوراة والتي تتحدث عن قصة موسى مع فرعون ليس لها علاقة بالعلم الصحيح وإنما هي بعض من الأساطير والوهم والخرافة.
  14. الأمة التي تغض الطرف عن تصرفات طغاتها ولا تحاسبهم تلاقى نفس مصيرهم وهو الهلاك والعذاب.
- وختاماً:** لا أزعم أنني وفيت هذا الموضوع حقه ولكن حسبي أنني قد بذلت جهدي، فإن أحسنت فمن الله وإن أسأت فمن نفسي، وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب، **وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.**

## فهرس المصادر

القرآن الكريم.

التوراة.

إبراهيم أنيس وآخرون: المعجم الوسيط.

ابن الأثير، المبارك محمد بن محمد بن عبد الواحد الشيباني: الكامل في التاريخ، دار الصدر، بيروت، 1965م.

أحمد بهجت: أنبياء الله، دار الشروق، ط4، 1977م.

أحمد عبد الوهاب : النبوة والأنبياء في اليهودية والمسيحية والإسلام، مكتبة وهبة، القاهرة، ط2، 1992م.

: تعد نساء للآباء ومكانة المرأة في اليهودية والمسيحية والإسلام ، مكتبة وهبة، مصر، ط1، 1989م.

الأشقر، محمد سليمان: زبدة التفسير من فتح القدير دار الفتح ودار النفائس، عمان، ط 5، 1994م.

الألباني، محمد ناصر الدين صحيح سنن ابن ماجة تعليق زهير الشاويش، مكتبة التربية العربي لدول الخليج، والمكتب الإسلامي، بيروت، ط1، 1988م.

:صحيح سنن الترمذي ، تعليق زهير الشاويش، مكتبة التربية العربي لدول الخليج، والمكتب الإسلامي، بيروت، ط1، 1988م.

:سلسلة الأحاديث الصحيحة ، مكتبة المعارف للنشر والتعارف والتوزيع، ط1، 1996م.



الألوسي، أبو الفضل شهاب الدين السيد محمود البغدادي : روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، دار الفكر، 1987م.

الأندلسي، محمد بن يوسف الشهير بأبي حيان الأدلسي: تفسير البحر المحيط ، دراسة وتحقيق مجموعة من العلماء، دار الكتب العلمية، بيروت، ط3، 1999م.

باجودة، حسن: تأملات في سورة الأعراف.

البار، محمد علي :المدخل لدراسة التوراة والعهد القديم دار القلم والدار الشامية، ط 1، 1990م.

الله جل جلاله والأنبياء عليهم السلام في التوراة والعهد القديم ، دار القلم والدار الشامية، ط1، 1990م.

البخاري، أبو عبد الله محمد بن اسماعيل: صحيح البخاري، حَقَّق أصولها الشيخ عبد العزيز بن باز، دار الفكر، 1994م.

البروسوي، إسماعيل حقي تنوير الأزهار في تفسير روح البيان ، إختصار وتحقيق الشيخ محمد علي الصابوني، دار الصابوني، ط1، 1988م.

البستاني، عبد الله الوافي: معجم وسيط اللغة العربية، مكتبة لبنان، ط2، 1980.

البغوي، الحسين بن مسعود البغوي تفسير البغوي المسمى معالم التنزيل ، دار الكتب العلمية، بيروت ط1.

البقاعي، برهان الدين أبو الحسن إبراهيم بن عمر :نظم الدرر في تناسب الآيات والسور ، تخريج عبد الرازق غالب المهدي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1995م.

بوكاي، موريس دراسة الكتب المقدسة في ضوء المعارف الحديثة ، دار المعارف، لبنان، ط4، 1977م.

: التوراة والإجيل والقرآن والعلم ، ترجمة نخبة من الدعاة، دار الكندي،

بيروت، ط1، 1978م.

البيشاوي، سعيد وآخرون: دراسات في الأديان والفرق، دار الاتحاد، الأردن، ط1، 1990.

البعضاوي، ناصر الدين أبو ويعيد عبد الله بن عمر : أنوار التنزيل وأسرار التأويل المعروف  
بتفسير البضاوي، مؤسسة شعبان، بيروت.

لبضاوي والنسفي والخازن وابن عباس ضمن كتاب مجموعة من التفاسير ، دار إحياء التراث  
العربي، بيروت.

البهقي أبو بكر أحمد بن ا لحسين بن علي : الأسماء والصفات، دار إحياء التراث العربي،  
بيروت.

بيومي، محمد، القصص القرآني: دروس وعبر للدعوة والدعاة مكتبة الإيمان، مصر، ط 1،  
1999م.

تعليب، عبد المنعم أحمد: فتح الرحمن في تفسير القرآن، دار السلام، ط1، 1995م.

البيجاه عبد الرحمن بن محمد بن مـ خلوف: تفسير الثعالبي، المسمى بالجواهر الحسان في  
تفسير القرآن، تحقيق أبو محمد الغماري، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1996م.

جابر الشال: قصص النساء في القرآن، مكتبة التراث الإسلامي، القاهرة.

جاد المولى: محمد أحمد، قصص القرآن، تحقيق محمد علي الشقيري، مكتبة دار الثقافة، عمان،  
1997م.

الجبالي، أبو محمد : قصص الأنبياء في ظلال القرآن للشهيد سيد قطب، دار اليوسف، بيروت،  
ط1، 1998.

الجوزي، أبو الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد زاد المسير في علم التفسير ،  
تخريج أحمد شمس الدين، دار الكتب العلمية، ط1، 1997م.

الحلي، محمد بن عمر نووي مزاح لبيد لكشف معنى القرآن المجيد ، ضبط محمد أمين  
الضناوي، دار الكتب العلمية، ط1، 1997م.

الجوزية، ابن قيم : محمد بن أبي بكر بن أيوب الدمشقي تحفة المودود بأحكام المولود ، تقديم  
محمد سويد، المكتب العالمي للطباعة والنشر، بيروت، 1995.

ابن حجر أحمد بن علي العسقلاني : الإصابة في تمييز الصحابة ، تحقيق الشيخ عادل احمد عبد  
الموجود والشيخ علي محمد معوض، دار الكتب العلمية، لبنان، ط1، 1995م

فتح الباري شرح صحيح البخاري، دار الكتب العلمية، ط1، 1989م.

حسين فرح زين الدين: التحنيط، دار الفكر العربي.

حمدي بن محمد نور الدين آل نوفل: قصص القرآن، مكتبة الصفا، ط1، 2002م.

للمصبي، أحمد فايز : قصص الرحمن في ظلال القرآن وما بعدها، مؤسسة الرسالة، ط 1،  
1995.

الحموي أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله : معجم البلدان، تحقيق فريد عبد العزيز الجندي، دار  
الكتب العلمية، بيروت.

حوى، سعيد: الأساس في التفسير، دار السلام، ط1، 1989م.

الخازن، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم : تفسير الخازن المسمى لباب التأويل في معاني  
التنزيل، دار الفكر بيروت.

الخالدي، صلاح عبد الفتاح القصص القرآني عرض وقائع وتحليل أحداث ، دار القلم، ط 1،  
1998م.

: مع قصص السابقين في القرآن، دار القلم، دمشق، ط2، 1996م.

التفسير الموضوعي بين النظرية والتطبيق ، دار النفائس،

الأردن، ط1، 1997.

الخطري، محمد صالح منهج الدعاة إلى الله في رحاب سورة الكهف والقصص ، تقديم أحمد  
حسن فرحات وعبد الستار أبو غدة، دار النفائس، الأردن، ط1، 1998م.

خطاب، عبد المعز: عشرون امرأة في ضوء القرآن، دار الاعتصام، القاهرة.

خطاب، محمود شيت المصطلحات العسكرية في القرآن الكريم، دار الفتح ببيروت، ط 1،  
1966م.

الخطيب، عبد الكريم القصص القرآني في منظوقه ومفهومه، دار المعرفة للطباعة والنشر،  
بيروت، لبنان، ط2، 1975م.

الخولي، محمد علي: اليهود من كتابهم، دار الفلاح للنشر والتوزيع، الأردن، ط1، 1998م.

: التحريف في التوراة، دار الفلاح للنشر والتوزيع، ط1، 1999م.

دار المنهل، موسوعة الكتاب المقدس، إصدار دار المنهل، بيروت، 1993م.

الدامغاني، الحسين بن محمد: قاموس القرآن أو ما يسمى بإصلاح الوجوه والنظائر في القرآن  
الكريم، تحقيق عبد العزيز سيد الأهل، دار العلم للملايين، بيروت، ط1، 1997م.

أبو داوود، سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي: سنن أبي داوود، تعليق محمد محي الدين  
عبد الحميد، المكتبة التجارية الكبرى.

الداودي، محمد بن علي بن أحمد: طبقات المفسرين ، تحقيق: علي محمد عمر، مكتبة وهبة،  
القاهرة ط2، 1994م.

الذهبي، محمد حسين: **التفسير والمفسرون**، ط2، 1976م.

الرازي، فخر الدين محمد بن عمر: **التفسير الكبير**، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1990م.

: **مختار الصحاح** عناية يوسف الشيخ م حمد، المكتبة

العصرية، بيروت، ط4، 1998م.

رضا، محمد رشيد **تفسير القرآن الكريم المعروف بتفسير المنار**، دار المنار، مصر، ط 4،

1373هـ.

الزحيلي، وهبة: **التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج**، دار الفكر المعاصر، بيروت،

ودار الفكر، دمشق، ط1، 1991م.

الزمخشري، أبو القاسم جار الله محمود بن عمر الخوارزمي: **الكشاف عن حقائق التنزيل**

**وعيون الأقاويل في وجوه التنزيل**، دار الفكر، ط1، 1977م.

زنون كوسيد وفسكي : **الأسطورة والحقيقة في التوراة**، ترجمة د. محمد مخلوف، دار الأهالي

للطباعة والنشر، ط1، 1996م، بتصرف.

الزيادي، محمد منير: **الرسالة وبنو إسرائيل**، (اليهودية)، 1991م.

الزين، سميح عاطف: **مجمع البيان الحديث** ، تفسير مفردات ألفاظ القرآن الكريم، دار الكتاب

اللبناني ودار الكتاب المصري، ط1، 1980م.

السعدي، عبد الرحمن بن ناصر **تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان** ، مراجعة علاء

السعدي، دار الفكر، 1995.

السعدي، غازي **الأعياد والمناسبات والطقوس لدى اليهود** ، وما بعدها، دار الجيل، عمان،

ط1، 1994م.

السقا، أحمد حجازي : نقد التوراة، أسفار موسى الخمسة، مكتبة الكليات الأزهرية، مصر،  
1976م.

السقا، ألكار: إسرائيل وعقيدة الأرض الموعودة، مكتبة مدبولي، مصر، ط2، 1997م.

أبو السعود، محمد بن محمد بن مصطفى العمادي: تفسير أبي السعود، ترتيب عبد اللطيف عبد  
الرحمن، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1999م.

أيوب، سعيداًتحرافات الكبرى للقرى الظالمة في القرآن الكريم ، وما بعدها، دار الهادي،  
بيروت، ط1، 1992م.

الصالح، السيد سعد الدين العقيدة اليهودية وخطرها على الإنسانية ، مكتبة الصحابة، جده،  
ومكتبة التابعين، القاهرة، ط2، 1416هـ.

السيوطي، أبو الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن الكمال وجمال الدين محمد بن  
أحمد: تفسير الجلاليين، تقديم محمد كريم راجح، دار القلم.

الشامي، رشاد عبد الله: إشكالية الهوية في إسرائيل، إصدار المجلس الوطني للثقافة والفنون  
والآداب، الكويت، 1997م.

الشريفة، محمد حافظ، وغوراني، عمر بن الخالق: الطائفة السامرية، ط1، 1994م.

الشعراوي، محمد متولي: تفسير الشعراوي، طباعة دار أخبار اليوم.

الشنطي، عماد الدين عبد الله: اليهودية والمسيحية في الميزان، دار المنارة، ط1، 2004م.

الشوكاني، محمد علي بن محمد : فتح القدير، الجامع بين فني الرواية والدراية في علم  
التفسير، وعلق عليه هشام البخاري و نصر ع كاوي، المكتبة العصرية، صيدا،  
ط1، 1997م.

البثني، أحمد بن حنبل أبو عبد الله :مسند الإمام أحمد ، تحقيق شعيب الأرنؤوط وآخرون،  
مؤسسة الرسالة، بيروت، ط2، 1999م.

الصابوني، محمد علي: صفوة التفاسير، دار الصابوني، ط9.

طبارة، عفيف عبد الفتاح مع الأنبياء في القرآن الكريم قصص ودروس وعبر من حياتهم ،  
مطبعة دار الكتب، ودار العلم للملايين.

: اليهود في القرآن الكريم ، مراجعة شريف خليل سكر وحسين

يوسف غزال، مطابع دار الكتب، بيروت، ط1، 1966م.

الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير تاريخ الرسل والملوك المعروف بتاريخ الطبري ، تحقيق  
محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف بمصر.

جامع البيان عن تأويل آي القرآن المعروف ف بتفسير

الطبري، تخريج صدقي جميل العطار، دار الفكر، 1995م.

طهماز، عبد الحميد محمود : الأسباب والمسببات في سورة الرعد والدعوة والهداية في سورة  
إبراهيم، دار القلم، دمشق والدار الشامية، بيروت ط1، 1994م.

: سبيل السعادة في سورة طه وكلمة التوحيد وأمة التوحيد في

سورة الأنبياء، دار القلم والدار الشامية، ط1، 1994م.

الإنسان بين التقدير والتكيف في سورة يونس ، دار القلم، دمشق، ودار العلوم،  
بيروت، ط1، 1989م.

عباس، فضل حسن : القصص القرآني إبحاؤه ونفحاته دار الفرقان، عمان، الأردن، ط 2،  
1992م.

عبد الأمير، علي مهنا : لسان اللسان تهذيب لسان العرب، لابن منظور ر، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1993م.

عبد الباقي، محمد فؤاد: المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، دار الفكر، ط4، 1994م.

عبد الجليل، عيسى، تيسير التفسير، ط1، 1958.

قاسم، عبد الستار إيزاهيم والميثاق مع بني إسرائيل في التوراة والإنجيل والقرآن، الجمعية الفلسطينية الأكاديمية للشؤون الدولية، القدس، 1994.

العدوي، محمد أحمد : دعوة الرسل إلى الله تعالى، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، 1979.

فتاح، عرفات: اليهودية عرض تاريخي والحركات الحديثة في اليهودية، دار عمار، الأردن، ودار البيارق، بيروت، ط1، 1997م.

العفاني، سيد حسين، روضة الناظر ونزهة الحاضر في الجراء من جنس العمل ، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، ط2، 1996م.

علوان، عبد الله: تربية الأولاد في الإسلام، دار السلام، ط2، 1978م.

وافي، علي عبد الواحد الأسفار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام م، دار نهضة مصر، القاهرة.

فكري، علي: أحسن القصص، دار الكتب العلمية، بيروت ط7، 1979م.

عمارة، محمود محمد فقه الدعوة من قصة موسى عليه السلام، مكتبة الإيمان، مصر، ط 1، 1997م.

عميره، عبد الرحمن قائق لغة القرآن في تفسير ابن جرير الطبري ، عالم الكتب، ط 1، 1992م.



الفتياني، تيسير المحجوب الجوار القرآني في قصة موسى عليه السلام ، مركز الكتاب الأكاديمي، الأردن، ط1، 2004م.

موسى، فرح: الأنبياء والمترفون في القرآن، دار الهدى، بيروت، ط1، 1997.

فوده، عبد الرحيم: قصة بني إسرائيل من معاني القرآن، الدار القومية للطباعة والنشر.

الفيومي، أحمد بن محمد: المصباح المنير، المكتبة العصرية، ط2، 1997م.

خضر، قاسم توفيق شخصية فرعون في القرآن ، (رسالة ماجستير غير منشورة )، جامعة النجاح الوطنية، نابلس، فلسطين، 2003م.

القاسمي، محمد جمال الدين :تفسير القاسمي المسمّى محاسن التأويل ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر، ط2، 1978م.

إبراهيم، أبو محمد عبد الله بن مسلم : تفسير غريب القرآن، تحقيق أحمد صقر، دار إحياء الكتب العربية، 1958م.

القرضاوي، يوسف: الصبر في القرآن الكريم، وما بعدها، مؤسسة الرسالة، ط2، 1984م.

القرطبي، أبوبعد الله محمد بن أحمد د الأنصاري: الجامع لإحكام القرآن دار الكتب العلمية، 1993م.

قطب، سيد: في ظلال القرآن، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط7، 1971م.

ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل : قصص الأنبياء تحقيق محمد أحمد عبد العزيز، مكتبة دار الثقافة، ط5، 1996م.

: البداية والنهاية، دار الرشيد، حلب.

: تفسير القرآن العظيم، دار إحياء الكتب العلمية.

كشك، عبد الحميد المستكبرون والمستضعفون في القرآن الكريم ، دار المختار الإسلامي،  
مصر.

الكياي، عبد الوهاب : موسوعة السياسة، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت، ط 1،  
1983م.

سعد الدين، ليلي حسن: مثل الذين حُمّلوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفاراً، دار  
الفكر، عمان، ط1، 1984م.

ماسنر فيديا: التفسير التطبيقي للكتاب المقدس، التقريب والجمع التصويري والمونتاج  
والأعمال الفنية شركة ماسنر فيديا، حلوان، مصر.

المراغي، أحمد مصطفى: تفسير المراغي، دار إحياء التراث، بيروت، ط3، 1974م.

مسلم، أبو الحسن بن الحجاج القشيري النيسابوري : صحيح مسلم، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي،  
دار الفكر، ط3، 1983م.

المسيري، عبد الوهاب موسوعة اليهود واليهودية والصهيونية، دار الشروق، القاهرة ، ط1،  
1999م.

إبن منظور، محمد بن مكرم: لسان العرب، دار الفكر، بيروت، ط3، 1994.

الميداني، حبنكة عبد الرحمن: العقيدة الإسلامية وأسسها، دار القلم، دمشق، ط7، 1994.

النجار، عبد الوهاب: قصص الأنبياء، مؤسسة الحلبي للطباعة والنشر.

النيسابوري، نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي : تفسير غرائب القرآن، ورغائب  
الفرقان، ضبط تخريج الشيخ زكريا عميرات، ط1 دار الكتب العلمية، بيروت، 1996م.

النيف عبد الله بن أحمد بن محمود : تفسير القرآن الجليل المسمّى بمدارك التنزيل وحقائق  
التأويل، المكتبة الأموية، دمشق.

هداب، محمد أحمد المرأة في القصص القرآني ، (رسالة ماجستير غير منشورة) ، جامعة النجاح الوطنية، نابلس، فلسطين 2003م.

الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد : الوجيز في تفسير الكتاب العزيز تحقيق صفوت عدنان اوودي، دار القلم، والدار الشامية، ط1، 1997م.

اليزيدي، أبو عبد الرحمن عبد الله بن يحيى المبارك ، غريب القرآن وتفسيره ، تحقيق محمد سليم، عالم الكتب، ط1، 1985م

اليقوبي، أحمد بن يعقوب بن جعفر العباسي: تاريخ اليعقوبي، دار صادر، بيروت، 1960م.

## فهرس الآيات

| الصفحة             | السورة   | رقمها | الآية  | الرقم |
|--------------------|----------|-------|--|-------|
| 135، 96            | البقرة   | 40    | ûÓÍ _t6» tfn<br>ÿ@fî äÄuŽó Í )<br>( # rā• ä. øE\$ #<br>I zÓÉLyJ÷èĪ R           | .1    |
| 108                | البقرة   | 45    | ( # qāZŠĪ è tFó™\$ #<br>Ī Žö9çÁ9\$ \$Ī / urn<br>I Ī o4qn=çÁ9\$ # ur            | .2    |
| 136                | البقرة   | 61    | ôMt/ Ī ŽàÑurn<br>pOĪ gøŠn=tæ<br>ä'©! Éj < 9\$ #<br>èlpuZx6ó; yJø9\$ #<br>ur    | .3    |
| 98                 | آل عمران | 33    | tA# uäurn<br>zOŠĪ d° t• ö/ Ī )<br>tb° t• ôJĪ ä tA# uäur<br>I                   | .4    |
| 67                 | النساء   | 116   | ÿw ©! \$ # " bĪ ) n<br>br & ä• Ī ÿøó tf<br>I ¼Ī mĪ / x 8uŽö³ ç „               | .5    |
| 19                 | النساء   | 164   | <sup>a</sup> ! \$ # zN <sup>-</sup> =x. urn<br>4Óy > qāB<br>I \$ VJŠĪ =ò6s?    | .6    |
| 136                | المائدة  | 12    | x < yzr & ô%oS) s9urn<br>I t, » sW< Ī B <sup>a</sup> ! \$ #                    | .7    |
| 136                | المائدة  | 13    | \$ yJĪ 6sùn<br>NĪ k ÄÖø) tR<br>önBgs) » sV< Ī i B<br>I önBg» " Zyès9           | .8    |
| 136                | المائدة  | 24    | ó =y døE\$ \$ sùn<br>š• š / u' ur   MRr &<br>I I x Ī G» s) sù                  | .9    |
| 63                 | المائدة  | 38    | ä- Ī ' \$ j i 9\$ # urn<br>èps%Ī ' \$ j i 9\$ # ur<br>I ÷ ( # pqāèsÜø%\$ \$ sù | .10   |
| 165                | الأنعام  | 103   | ç mà 2Ī ' ô%è? žwn<br>I ä• »   Äö/ F{ \$ #                                     | .11   |
| 75، 13             | الأعراف  | 104   | 4ty > qāB tA\$ s%urn<br>āböqtāö• Ī ÿ» tf<br>I AqB™u' ' Ī oTĪ )                 | .12   |
| 75، 13<br>159، 141 | الأعراف  | 105   | # ' n? tãĪ , < É) ym<br>tAqè %r & Hw br &<br>I «! \$ # ' n? tã                 | .13   |
| 83                 | الأعراف  | 113   | \$ uZs9 žcĪ ) n<br>bĪ ) # . • ö_V {<br>I B` øtwU \$ " Zà2                      | .14   |
| 83                 | الأعراف  | 114   | öNy è tR tA\$ s%n<br>I z` Ī Js9 öNä3 <sup>-</sup> RĪ ) ur                      | .15   |

| الرقم               | الآية  | رقمها | السورة  | الصفحة |
|---------------------|--|-------|---------|--------|
|                     | üüĀ / §•s) βJø9\$ #  |       |         |        |
| 120، 85             | u' Å+ø9é&urn<br>äot•ysj i 9\$ #<br>l tüi ĩ %Éf »y™                               | 120   | الأعراف |        |
| 85                  | ( # pqä9\$ s%n<br>\$ " ZtB# uä<br>Éb>t•Ī /<br>l tüüĪ Hs>»yèø9\$ #                | 121   | الأعراف |        |
| 86                  | 4Öy> qāB Éb>u' n<br>l tbrā•»y dur  | 122   | الأعراف |        |
| 85                  | # x< »y d " bĪ ) n<br>Ö•ö3y Js9<br>l ç nqβJè?ö•s3" B                             | 123   | الأعراف |        |
| 88، 87              | _   pRüQ\$ # tA\$ s%ur n<br>Ī Qöqs%` Ī B<br>l tböqtäö•Ī ù                        | 127   | الأعراف |        |
| 130، 94، 20         | 4Öy> qāB tA\$ s%n<br>Ī mĪ Böqs) Ī 9<br>( # qāY< Ī è tGó™\$ #<br>l «! \$ \$ Ī /   | 128   | الأعراف |        |
| ،94، 87، 86<br>123  | ` Ī B \$ oYfĪ (Er é&n<br>br & Ē@ø7s%<br>l \$ uZu< Ī ?ü's?                        | 129   | الأعراف |        |
| ،134، 97<br>150     | ô%o)s) s9ur n<br>tA# uä! \$ tRö< s{ r &<br>tböqtäö•Ī ù<br>l tüüĪ ZĀbj 9\$ \$ Ī / | 130   | الأعراف |        |
| 100                 | # sĒĪ * sùn<br>pOBgø?uä! %y`<br>èpuZ   i ptø: \$ #<br>l \$ uZs9 ( # qä9\$ s%     | 131   | الأعراف |        |
| ،112، 97، 98<br>134 | \$ uZü=y™ö' r'sùn<br>āNĪ k öŽn=tā<br>tb\$ süq' Ü9\$ #<br>l y Š# t•pgø: \$ # ur   | 133   | الأعراف |        |
| 124، 99، 97         | yì s%ur \$ EJ s9ur n<br>pOĪ gøŠn=tæ<br>l ā" ö_ Ī h•9\$ #                         | 134   | الأعراف |        |
| 124، 99             | \$ EJn=sùn<br>āNāk ÷] tā \$ oYøÿ t±ÿ2<br>l # t" ö_ Ī h•9\$ #                     | 135   | الأعراف |        |
| 161، 20             | öNä3- RĪ ) tA\$ s%n<br>xPöqs%<br>l tbqè=y gøgr B                                 | 138   | الأعراف |        |
| 70                  | s9 tA\$ s%n<br>l ÓĪ _ 1 t•s?   | 143   | الأعراف |        |
| 67، 19              | # Öy> qβJ»tf tA\$ s%n<br>' Ī oTĪ )<br>l y 7 ç GøŠx ÿ sÜö' \$ #                   | 150   | الأعراف |        |

| الصفحة            | السورة  | رقمها | الآية  | الرقم |
|-------------------|---------|-------|--|-------|
| 81                | يونس    | 78    | ( # pqä9\$ s%n<br>\$ uZok÷¥Å_r &<br>\$ oYtGí yü=tGí 9<br>l \$ tR0%y`ur \$ -Hx á    | .31   |
| 94                | يونس    | 83    | z` tB# uä! \$ yJsün<br>žwĀ ) # Óy> qßJĪ 9<br>` Ī i B xp- fĪ h' èÆ<br>l¾āi mĪ Bōqs% | .32   |
| 130 ، 95          | يونس    | 87    | ! \$ uZø< ym÷rr &ur n<br>4Óy> qāB 4' n<Ī )<br>br & ĩ m< Åzr &ur<br>l # uä\$qt7s?   | .33   |
| 102               | يونس    | 88    | 4Óy> qāB š ^ \$ s%ur n<br>š• Ī RĪ ) ! \$ uZ- / u'<br>l š   MøŠs? # uä              | .34   |
| 102               | يونس    | 89    | ô%os% tA\$ s%n<br>Mt6< Å_é&<br>l \$ yJà6è?uqōā Ī Š                                 | .35   |
| 149 ، 15          | يونس    | 90    | \$ tRø—uq»y_ur n<br>üÓĪ_ t7Ī /<br>ÿ@fĪ äĀuŽó Ī )<br>l t• óst7ø9\$ #                | .36   |
| 149 ، 15          | يونس    | 91    | z` » t«ø9! # uän<br>  MøŠ  Ātā ô%os%ur<br>l   MZä. ur ā@ö6s%                       | .37   |
| ، 150 ، 15<br>167 | يونس    | 92    | tPöqu< ø9\$ \$ sün<br>y7 ŠÉdfuZç R<br>y7Ī Ry %ot7Ī /<br>l šcqä3tGĪ 9               | .38   |
| 151               | هود     | 96    | ô%os) s9ur n<br>\$ uZü=y™ö' r &<br>4Óy> qāB<br>l \$ uZĪ G» tf\$ t«Ī /              | .39   |
| 151               | هود     | 97    | ā4' n<Ī ) n<br>šcöqtāö• Ī ü<br>l ¾āi m'fZ-tBur                                     | .39   |
| 151               | هود     | 98    | āPß%ø) tfn<br>tPöqt f ¼ç mtBōqs%<br>l Ī pyJ» uŠÉ) ø9\$ #                           | .40   |
| 151               | هود     | 99    | ¾Ī nĒ < » yd' Ī ün<br>tPöqt fur ZpuZ÷ès9<br>4 Ī pyJ» uŠÉ) ø9\$ #<br>l              | .41   |
| 126               | إبراهيم | 4     | ô%os) s9ur n<br>\$ uZü=y™ö' r &<br>4ty> qāB<br>l ! \$ oYĪ F» tf\$ t«Ī /            | .42   |
| 169 ، 96          | الإسراء | 101   | ô%os) s9urn<br>\$ oY÷• s? # uä   | .43   |

| الرقم | الآية  | رقمها | السورة | الصفحة          |
|-------|--|-------|--------|-----------------|
|       | yì ó j Ā @ 4Óy > qāB<br>l M» tf# uä  |       |        |                 |
| .44   | ' Ā ù • ä. øE\$ # ur n<br>É => tGĀ3ø9\$ #<br>4l # Óy > qāB                                 | 51    | مريم   | 18، 134،<br>137 |
| .45   | \$ oYö7y dur ur n<br>` Ī B ¼ç ms9<br>l ! \$ uZĪ FuH÷qš'                                    | 53    | مريم   | 137، 41         |
| .46   | tb%x. \$ tBurn<br>l \$   < Ā ĩ nSy 7 • / u'  | 64    | مريم   | 61              |
| .47   | ÓĒöt7. ^ tf \$ tBur n<br>br & Ç ` » uH÷qš • = ĩ 9<br># µ\$ s! ur x < Ī , - Gtf<br>l        | 92    | مريم   | 62              |
| .48   | \$ yg 8s?r & \$ fJn=sùn<br>y " Ī Šqç R<br>l # Óy > qβJ » tf                                | 11    | طه     | 42              |
| .49   | O\$ tRr & p' Ā oTĪ ) n<br>y 7 • / u'<br>ò ĩ n = ÷ z \$ \$ sù<br>l y 7 ø < n = ÷ è tR       | 12    | طه     | 42              |
| .50   | \$ tRr & urn<br>y 7 è ? ÷ Ž t l ÷ z \$ #<br>ò ĩ Ī J tGó™\$ \$ sù<br>l # Óyr qāf \$ y J Ī 9 | 13    | طه     | 42              |
| .51   | \$ tRr & ũÓĪ _ RĪ ) n<br>tm» s9Ī ) l wª! \$ #<br>l O\$ tRr & HwĪ )                         | 14    | طه     | 14، 44          |
| .52   | ' Ā Tò%ç 6ōā\$ \$ sùn<br>É OĪ %r & ur<br>no4qn=çĀ9\$ #<br>l ü" Ī • ò2Ī %Ī !                | 15    | طه     | 42              |
| .53   | š • ù = Ī ? \$ tBurn<br>y 7 Ī YŠĪ JuŠĪ /<br>l 4Óy > qβJ » tf                               | 17    | طه     | 59              |
| .54   | } ' Ī d tA\$ s%n<br>y " \$   Ātā<br>( # àš2uqs?r &<br>l \$ pk öŽn=tæ                       | 18    | طه     | 59              |
| .55   | \$ y dō < è { A\$ s%n<br>l ô# y , s? Ýwur  | 21    | طه     | 43              |
| .56   | öNBjôĒ\$ # ur n<br>4' n < Ī ) x 8y %tf<br>l y 7 ĩ m\$ uZy _                                | 22    | طه     | 59              |
| .57   | ò ` Ī By 7 tfĪ Žā\Ī 9 n<br>\$ uZĪ F » tf# uä<br>l " uŽö9ä3ø9\$ #                           | 23    | طه     | 8، 46، 79       |
| .58   | ó = y døE\$ # n<br>tböqtäö • Ī ù 4' n < Ī )  | 24    | طه     | 126، 59، 43     |

| الصفحة             | السورة | رقمها | الآية   | الرقم |
|--------------------|--------|-------|---|-------|
|                    |        |       | l 4Óx ösÛ ¼ç m̄ RĪ )  |       |
| 44، 43             | طه     | 25    | É b>u' tA\$ s%n<br>' í < ÷y uZō° \$ #<br>l " í ' ö%  1                  | .59   |
| 44                 | طه     | 26    | p' í < ÷ZĀcfo, ur n<br>l " l̄ • øBr &                                   | .60   |
| 60 ،44             | طه     | 27    | ö@è =ôm\$ # urn<br>` ï i B Zoy %ø) āā<br>l ' Ā T\$   i Ā j 9            | .61   |
| ،63 ،62 ،44<br>144 | طه     | 28    | ( # qβgs) øÿ tfn<br>l ' í <öqs%   | .62   |
| 44                 | طه     | 29    | ' í k < @yè ò_ \$ # urn<br>ò` ï i B# \ • fĀ —ur<br>l ' í ? ÷dr &        | .63   |
| 44                 | طه     | 30    | l ÓĀ• r & tbr ā• » y dn   | .64   |
| 44                 | طه     | 31    | ÷ŠB%ö©\$ # n<br>l " í ' ø—r & ÿ ¾Ā mĪ /                                 | .65   |
| 44                 | طه     | 32    | ç mø. Ā Zō° r & urn<br>l " l̄ • øBr & p' Ā ù                            | .66   |
| 71 ،45             | طه     | 36    | ö%ö\$ tA\$ s%n<br>  MŠĪ ? ré&<br>y 7 s9 ÷sB™<br>l Óy > qβJ» tf          | .67   |
| 71 ،45             | طه     | 37    | \$ " YuZtB ö%ö) s9urn<br>، oš• tBy 7ø< n=tā<br>l # " t• ÷zé&            | .68   |
| 71 ،45             | طه     | 38    | ø(Ā ) n<br>! \$ uZøŠym÷rr &<br>y 7Ī i Bé& # ' n<Ā )<br>l # Óyrqāf \$ tB | .69   |
| 66 ،45             | طه     | 39    | É br & n<br>' Ā ù Ī mŠĪ ùÉ < ø%\$ #<br>l Ī Nqç / \$ - G9\$ #            | .70   |
| 71 ،45             | طه     | 40    | ùÓĀ' òJ s? ø(Ā ) n<br>l āAqà) tGsù š • ç G÷zé&                          | .71   |
| 71 ،46             | طه     | 41    | y 7 ç G÷è uZsÜö' \$ # u<br>l ÓĀøÿ uZĪ 9 rn                              | .72   |
| 79                 | طه     | 43    | ! \$ t6y døE\$ # n<br>tböqtāö• Ā ù 4' n<Ā )<br>l 4Óx ösÛ ¼ç m̄ RĪ )     | .73   |
| 79                 | طه     | 44    | Zwöqs% ¼ç ms9 Ÿwqà) sùn<br>l \$ YYĪ h< ©9                               | .74   |
| 45                 | طه     | 45    | ! \$ oY- / u' Ÿw\$ s%n<br>B\$ \$ sfwU \$ uZ̄ RĪ )<br>l x Pā• øÿ tf br & | .75   |
| ،75 ،59            | طه     | 47    | l wqà) sù ç n\$ uŠĪ ? ù'sùn<br>ŸwqB™u' \$ - RĪ )<br>l š• Ā n/ u'        | .76   |



| الصفحة             | السورة | رقمها | الآية  | الرقم |
|--------------------|--------|-------|--|-------|
| ،142 ،122<br>159   |        |       |  |       |
| 75                 | طه     | 48    | ö%os% \$ - Rî ) n<br>z ÖÇrr é&<br>" br & ! \$ uZøŠs9Î )<br>I z ># x < y è ø9\$ # | .77   |
| 78                 | طه     | 52    | \$ yg ßJ ù=Í æ tA\$ s%n<br>I ' Î n1 u' y %ZI ā                                   | .78   |
| 78                 | طه     | 53    | ÿ@y èy _ " î %©! \$ # n<br>uÜö' F{ \$ # āNä3s9<br>I # Y%öG tB                    | .79   |
| 78                 | طه     | 54    | ( # qè =ä. n<br>( # öqtäö' \$ # ur<br>I öNä3y J » y è ÷Rr &                      | .80   |
| 167 ،78            | طه     | 55    | \$ pk ÷ ] I Bn<br>öNä3 » oYø) n = y z<br>\$ pk ŽI ùur<br>I öNä. ß%o< İ è ç R     | .81   |
| ،82 ،30 ،27<br>167 | طه     | 56    | ö%os) s9urn<br>ç m » oY ÷ fu' r &<br>\$ uZİ F » tf# uä<br>I \$ yg - =ä.          | .82   |
| 82                 | طه     | 57    | tA\$ s%n<br>\$ uZok ÷ ¥Ä_r &<br>I \$ oYy _ İ • ÷ , ç Gİ 9                        | .83   |
| 82                 | طه     | 58    | tA\$ s%n<br>öNä. ß%öi äöqtB<br>āPöqtf<br>I İ puZfİ h" 9\$ #                      | .84   |
| 82                 | طه     | 59    | 4' - <uqtGsün<br>āböqtäö • İ ù<br>¼ç ny %oø< Ÿ2 y ì y Jy f sù<br>I               | .85   |
| 83                 | طه     | 62    | ( # pqāāt" » oYtGsün<br>Nè dt • øBr &<br>I óOßgoY ÷ • t/                         | .86   |
| 83                 | طه     | 63    | ÷ bÎ ) ( # pqä9\$ s%n<br>È b° x < » y d<br>I È b° t • Äs »   j s9                | .87   |
| 84                 | طه     | 65    | ( # qä9\$ s%n<br># Öy > qßJ » tf<br>br & ! \$ " BÎ )<br>I u' Ä + ù = è ?         | .88   |
| 84                 | طه     | 66    | ö@t/ tA\$ s%n<br>I ( # qä) ø9r &   | .89   |
| 127 ،84            | طه     | 67    | ' İ ù } \$y _ ÷ r r ' sùn<br>¾İ mÄj øÿ tR<br>I 4Öy > q • B Zpx ÿ < Äz            | .90   |

| الصفحة                 | السورة  | رقمها | الآية   | الرقم |
|------------------------|---------|-------|---|-------|
| 127                    | طه      | 68    | ô# y , s? Ýw \$ uZù=è %n<br>  MRr & š • " RĪ )<br>l 4' n?ôāF{ \$ #          | .91   |
| 127                    | طه      | 69    | ' Ā ū \$ tBĒ , ø9r & urn<br>ô# s) ù=s? y 7Ī YŠĪ Jtf<br>l \$ tB              | .92   |
| 85                     | طه      | 70    | u' Ā+ ø9é'sùn<br>äot• ysi i 9\$ #<br>l # Y%o- g àž                          | .93   |
| 86                     | طه      | 71    | ÷LäêZtB# uä tA\$ s%n<br>÷br & Ý@ö6s% ¼ç ms9<br>l öNä3s9 tbsĒ# uä            | .94   |
| 86                     | طه      | 72    | ` s9 ( # qä9\$ s% n<br>4' n? tã x 8t• Ī O÷sœR<br>l \$ tB                    | .95   |
| 86                     | طه      | 74    | Ī Nù'tf ` tB ¼ç m- RĪ ) n<br>¼ç m- / u'<br>l \$ YBĪ • øg èC                 | .96   |
| 147 ، 10               | طه      | 77    | ö%os) s9urn<br>! \$ uZø< ym÷rr &<br># Öy> qāB 4' n<Ī )<br>l Ī Žó r & ÷br &  | .97   |
| ،160 ، 148<br>166      | طه      | 78    | öNāk yét7ø?r'sùn<br>āböqtāö• Ī ù<br>l ¾Ī nĪ ŠqāYèg 2                        | .98   |
| ،148 ، 31<br>185 ، 179 | طه      | 79    | " @  Ēr & urn<br>āböqtāö• Ī ù<br>\$ tBur ¼ç mtBöqs%<br>l 3" y%yd            | .99   |
| 161                    | طه      | 87    | ! \$ tB ( # qä9\$ s%n<br>\$ oYøÿn=÷zr &<br>x 8y%Ī āöqtB<br>l \$ uZĀ3ù=yJĪ / | .100  |
| 18                     | الحج    | 75    | ' Ā" sÜóĀtf <sup>a</sup> ! \$ # n<br>šĀĪ B<br>Ī px 6Ī ' - »n=yJø9\$<br>l #  | .101  |
| 48                     | الشعراء | 11    | tböqtāö• Ī ù tPöqs%n<br>l tbqà) - Gtf Ýwr & 4                               | .102  |
| 71 ، 45                | الشعراء | 12    | É b>u' tA\$ s%n<br>B\$ %s{ r & p' Ī oTĪ )<br>Ē bqç / Éj < s3āf br &<br>l    | .103  |
| 72                     | الشعراء | 13    | β , < ĀÖtfurn<br>Ýwur " Ī ' ö%o  1<br>β , Ī =sÜZtf<br>l ' Ī T\$   Ī 9       | .104  |
| 72 ، 45                | الشعراء | 14    | ¥' n? tã öNç l m; urn<br>B\$ %s{ r'sü Ö=/ RsĒ                               | .105  |

| الرقم | الآية  | رقمها | السورة  | الصفحة              |
|-------|--|-------|---------|---------------------|
|       | È b q è = ç F ø ) t f b r &  |       |         |                     |
| .106  | tA\$ s%n<br>! \$ y g ç F ù = y è sù<br>O\$ t R r & u r # ] Æ Í )<br>z ` İ B<br>I t ù , î k ! ! \$ ï Ö 9 \$ # | 18    | الشعراء | 11، 56، 76،<br>61   |
| .107  | Mü = y è sù u r n<br>y 7 t G n = ÷ è sù<br>  Mü = y è sù Ó É L © 9 \$ #<br>                                  | 19    | الشعراء | 76، 11، 86          |
| .108  | tA\$ s%n<br>! \$ y g ç F ù = y è sù<br>O\$ t R r & u r # ] Æ Í )<br>z ` İ B<br>I t ù , î k ! ! \$ ï Ö 9 \$ # | 20    | الشعراء | 76                  |
| .109  | ö N ä 3 Z İ B N ö ' t • x ÿ sùn<br>I ö N ä 3 ç F ø y Å z \$ £ J s 9  | 21    | الشعراء | 76                  |
| .110  | y 7 ù = ï ? u r n<br>x p y J ÷ è İ R<br>I ¥ ' n ? t ä \$ p k ' ] B J s ?                                     | 22    | الشعراء | 76                  |
| .111  | • b İ ) tA\$ s%n<br>ã N ä 3 s 9 q ß ™ u '<br>ü " İ % © ! \$ #<br>I ÿ @ Ä ™ ö ' é &                           | 27    | الشعراء | 14، 78، 125         |
| .112  | • > u ' tA\$ s%n<br>É - î Ž ö ³ y J ø 9 \$ #<br>I É > Ì • ø ó y J ø 9 \$ # u r                               | 28    | الشعراء | 77، 79              |
| .113  | È ú í . s ! tA\$ s%n<br>  N ö < s f ^ a B \$ #<br>" î Ž ö • x î \$ • g » s 9 Í )<br>                         | 29    | الشعراء | 13، 29، 79،<br>120  |
| .114  | ö q s 9 u r r & tA\$ s%n<br>y 7 ç G ø æ Ä _<br>& ä ó Ö y ' î /<br>I & ü ü Î 7 • B                            | 30    | الشعراء | 79، 127،<br>128     |
| .115  | İ N ü ' sù tA\$ s%n<br>  M Y à 2 b İ ) ÿ ¾ İ m İ /<br>t š Æ İ B  | 31    | الشعراء | 127، 128            |
| .116  | ç n \$   Ä t ä 4 ' s + ø 9 r ' sùn<br>} ' İ d # s Æ İ * sù<br>x b \$ t 7 ÷ è è O<br>I x ü ü Î 7 • B          | 32    | الشعراء | 12، 80،<br>124، 127 |
| .117  | ¼ ç n y % 0 t f t í t " t R u r n<br>} ' İ d # s Æ İ * sù<br>I ä ä ! \$ ÿ Ö ø < t /                          | 33    | الشعراء | 12، 80، 125         |
| .118  | Z - y J ù = İ 9 tA\$ s%n<br>I ÿ ¼ ç m s 9 ö q y m  | 34    | الشعراء | 14، 125             |
| .119  | b r & ß % 0 f İ • ä f n<br>ö ` İ i B N ä 3 y _ İ • ø f ä t   | 35    | الشعراء | 81، 81              |

| الرقم | الآية   | رقمها | السورة  | الصفحة             |
|-------|---|-------|---------|--------------------|
|       | I Nà 6ÅË ö' r &   |       |         |                    |
| .120  | ( # pqä9\$ s%n<br>÷mÄ_ö' r &<br>ç n%{ r & ur<br>I ô] y è ö/ \$ # ur                 | 36    | الشعراء | 82، 81             |
| .121  | š, qè?ù'tfn<br>A' \$ - sy™ Èe@à6Î /<br>I 5OŠÎ =tæ                                   | 37    | الشعراء | 82، 80             |
| .122  | öNy è tR tA\$ s%n<br># ] (EÎ ) öNä3- RÎ ) ur<br>z` I J©9<br>I tûüÎ / \$•s) BJø9\$ # | 42    | الشعراء | 21                 |
| .123  | ( # öqs) ø9r'sùn<br>öNç l m; \$ t7İ m<br>I öNßg\$ç ÅÄÎ āur                          | 44    | الشعراء | 84                 |
| .124  | u' Å+ ø9é'sùn<br>äot• ysj j 9\$ #<br>I tûi İ %É f » y™                              | 46    | الشعراء | 143، 138           |
| .125  | ( # pqä9\$ s%n<br>\$ .. ZtB# uä<br>É b>t•Î /<br>I tûüİ Jn=»y è ø9\$ #               | 47    | الشعراء | 138                |
| .126  | 4Öy > qāB É b>u' n<br>I tbrā• » ydur  | 48    | الشعراء | 138                |
| .127  | ! \$ uZø< ym÷rr & urn<br># Öy > qāB 4' n<Î )<br>I Î Žó r & ÷br &                    | 52    | الشعراء | 10                 |
| .128  | ÿ@y™ö' r'sùn<br>' Î û āböqtāö• İ ù<br>È ûÉ î ! # y %y Jø9\$ #<br>I                  | 53    | الشعراء | ،145، 144،<br>،160 |
| .129  | İ āl wàs- » yd ï bÎ ) n<br>xptBİ (E÷ ŽÄ³ s9<br>I tbqè = < Î = s%                    | 54    | الشعراء | ،160، 144،<br>181  |
| .130  | \$ uZs9 öNāk .. Xİ ) urn<br>I tbqYāİ -! \$ tós9                                     | 55    | الشعراء | ،160، 144،<br>181  |
| .131  | \$ - RÎ ) urn<br>i i < İ Jpgm:<br>I tbr ā' É < » ym                                 | 56    | الشعراء | 160، 144           |
| .132  | Nßg » oYô_ t• ÷zr'sùn<br>; M» .. Zy_ ` İ i B<br>I 5bqāŠāāur                         | 57    | الشعراء | 160، 145           |
| .133  | : -qāZä. urn<br>50fİ • x. 5Q\$ s) tBur<br>I   | 58    | الشعراء | 160، 145           |
| .134  | y 7İ 9° x < x. n<br>\$ yg » oYøOu' ÷rr & u<br>ûÓÍ _ t/ r                            | 59    | الشعراء | 160، 145           |

| الرقم | الآية   | رقمها | السورة  | الصفحة               |
|-------|---|-------|---------|----------------------|
|       | ( I Ÿ@fİ äÂuŽó Ĩ )  |       |         |                      |
| .135  | Nè dqāè t6ø?r 'sùn<br>I š úüí %Ĩ Ž ó³ • B   | 60    | الشعراء | 145، 160             |
| .136  | # uäĀt•s? \$ EJn=sùn<br>I Ē b\$ y è ôJy f ø9\$ #  | 61    | الشعراء | 22، 146،<br>160      |
| .137  | “ bĨ ) ( Hx x . tA\$ s%n<br>I ' Ĩ n1 u' zÓÉ ètB   | 62    | الشعراء | 22، 146،<br>161      |
| .138  | ! \$ oYøŠym÷r r 'sùn<br># Óy> qāB 4' n<Ĩ )<br>xI >Ĩ Ž ôŃ\$ # Ēbr &                        | 63    | الشعراء | 153، 168،<br>172     |
| .139  | ö@Āz ÷Šr & urn<br>' Ĩ ú x 8y %tf<br>I y 7Ĩ 6ø< y _  | 12    | النمل   | 96                   |
| .140  | ( # r ß%ysy _ urn<br>\$ pk Ĩ 5<br>! \$ yg ÷FoYs) ø< oKó™<br>\$ # ur<br>I öNāk ß Ĩ à ÿRr & | 14    | النمل   | 96                   |
| .141  | I \$ Oüj Ũn   | 1     | القصص   | 11، 35               |
| .142  | àM» tf# uäy 7ù=Ĩ ?n<br>É =» tGĀ3ø9\$ #<br>I Ē úüĨ 7 ßJø9\$ #                              | 2     | القصص   | 11، 35               |
| .143  | ( # qè = ÷GtRn<br>' Ĩ B š • ø< n=tā<br>I 4Óy> qāBĨ * t7 - R                               | 3     | القصص   | 11، 35               |
| .144  | š cöqtāö• Ĩ ù " bĨ ) n<br>ÇÚö' F{ \$ # ' Ĩ úÿx tā<br>I                                    | 4     | القصص   | 4، 11، 25،<br>27، 35 |
| .145  | br & ß%fĨ • ç Rurn<br>' n? tā É` ßJ - R<br>( I š úüĨ Ĩ %! \$ #                            | 5     | القصص   | 132                  |
| .146  | z` Āj 3y Jç Rurn<br>' Ĩ ú öŃ Ĩ m;<br>I ÇÚö' F{ \$ #                                       | 6     | القصص   | 132، 143             |
| .147  | ! \$ uZøŠym÷r r & urn<br>Ĩ dQé& # ' n<Ĩ )<br>÷br & # Óy> qāB<br>I Ĩ m< Ĩ è ĀĒ ö' r &      | 7     | القصص   | 33، 35، 65،<br>148   |
| .148  | ÿ ¼ç msŪs) tGø9\$ \$ sùn<br>I š cöqtāö• Ĩ ù āA# uä  | 8     | القصص   | 36، 38               |
| .149  | Ĩ Ms9\$ s%urn<br>ßNr & t• øB\$ #<br>I š cöqtāö• Ĩ ù                                       | 9     | القصص   | 33، 35، 36،<br>65    |
| .150  | y x t7 ô¹ r & urn<br>Ĩ dQé& ßŠ# x sè ù<br>I % , ñĨ • » sù 4ty> qāB                        | 10    | القصص   | 33، 35، 55           |

| الصفحة     | السورة | رقمها | الآية   | الرقم |
|------------|--------|-------|---|-------|
| 55، 36، 33 | القصص  | 11    | ôMs9 \$ s%urn<br>¼ï mí G÷z T{<br>l ï m< Å_ Àè %                               | .151  |
| 55، 36، 33 | القصص  | 12    | \$ oYøB\$• y murn<br>ï mø< n=tā<br>yì ÅÊ # t•yJø9\$ #<br>l ā@ö6s% `ï B        | .152  |
| 55، 36     | القصص  | 13    | ç m» tR÷Šy Št• sùn<br>¼ï mí i Bé& # ' n<Ā )<br>š•s) s? ö' s1<br>l \$ ygāYøŠtā | .153  |
| 37         | القصص  | 14    | x ÷n=t/ \$ EJ s9urn<br>¼ç nE%ä©r &<br>l # " uqtGó™\$ # ur                     | .154  |
| 67، 38     | القصص  | 15    | ÿ@yzyŠurn<br>spuZfï %yJø9\$ #<br>Ë üüï m 4' n? tā<br>l 7's# øÿxï              | .155  |
| 67، 38     | القصص  | 16    | É b>u' tA\$ s%n<br>à MōJn=sB ' Ā oTĪ )<br>l ÓÅαøÿ tR                          | .156  |
| 38         | القصص  | 18    | ' Ā ün<br>ï puZfï %yJø9\$ #<br>\$ ZÿĀ -! %s{<br>l Ü=©%uŽtĪ tf                 | .157  |
| 38         | القصص  | 19    | ÷br & ! \$ EJn=sùn<br>br & yŠ# u' r &<br>l  · Ī Üö7tf                         | .158  |
| 67         | القصص  | 20    | x@a_u' uä! %y` urn<br>\$   Åø%r & ö` Ī i B<br>l ï puZfï %yJø9\$ #             | .159  |
| 58         | القصص  | 21    | \$ pk ÷] Ī B y l t• s f mún<br>\$ ZÿĀ -! %s{<br>l Ü=©%uŽtĪ tf                 | .160  |
| 58         | القصص  | 22    | tmš_uqs? \$ EJ s9urn<br>uä! \$ s) ü=Ī ?<br>l šütï ö%tB                        | .161  |
| 58، 40     | القصص  | 23    | yŠu' ur \$ EJ s9urn<br>l šütï ö%tB uä! \$ tB                                  | .162  |
| 40         | القصص  | 24    | \$ yJßgs9 4' s+   j sùn<br># ' - <uqs? çOèO<br>Ë e@Ī j à9\$ # ' n<Ā )<br>l    | .163  |
| 40         | القصص  | 25    | ç mø?uä! \$ mg mún<br>\$ yJßg 1 y %÷nĪ )<br>l ÓĀ' öJs?                        | .164  |
| 58، 39، 21 | القصص  | 26    | ôMs9 \$ s%n<br>\$ yJßg 1 y %÷nĪ )<br>Ī Mt/ r' - » tf                          | .165  |

| الصفحة           | السورة | رقمها | الآية  | الرقم |
|------------------|--------|-------|--|-------|
|                  |        |       | l ç n ö • É f ø « t G ó ™ \$ #   |       |
| 40               | القصص  | 27    | p' î o t î ) t A \$ s % n<br>÷ br & ß % f í ' é &<br>l y 7 y s Å 3 R é &                             | .166  |
| 69 ، 41 ، 40     | القصص  | 29    | 4 Ó   Ó s % \$ É J n = s ù n<br>l Ÿ @ y _ F { \$ # Ó y > q ā B                                       | .167  |
| 69 ، 41          | القصص  | 30    | ! \$ É J n = s ù n<br>\$ y g 8 s ? r &<br>` ì B š " ì Š q ç R<br>l Ā ™ ì Ü » x ©                     | .168  |
| 43               | القصص  | 31    | È , ø 9 r & ÷ br & urn<br>l x 8 \$   Ā t ā   | .169  |
| 146              | القصص  | 35    | ' % à ± t ^ y ™ t A \$ s % n<br>x 8 y % à Ò t ā<br>l y 7 < Ā z r ' Ā /                               | .170  |
| ، 104 ، 25 ، 148 | القصص  | 38    | ā b ö q t ā ö • Ā ù t A \$ s % urn<br>\$ y g • f r ' - » t f<br>l _   y J ø 9 \$ #                   | .171  |
| 150              | القصص  | 39    | u ž y 9 ö 3 t F ó ™ \$ # urn<br>u q è d<br>l ¼ ç n ß Š q ā Z ā _ ur                                  | .172  |
| 152              | القصص  | 40    | ç m » t R ö < y z r ' s ù n<br>¼ ç n y Š q ā Z ā _ ur<br>l ö N B g » t R ö < t 6 u Z s ù             | .173  |
| 77 ، 41          | القصص  | 44    | M Z ä . \$ t B urn<br>É = ì R \$ p g 2<br>l Ç c ' Ā 1 ö • t ó ø 9 \$ #                               | .174  |
| 137 ، 104        | القصص  | 76    | t b r ā • » s % " b Ā ) n<br>Ā Q ö q s % ` ì B š c % Ÿ 2<br>l 4 Ó y > q ā B                          | .175  |
| 106 ، 105        | القصص  | 77    | Æ ÷ t G ö / \$ # urn<br>š • 9 t ? # u ä ! \$ y J < Ā ù<br>l ^ ! \$ #                                 | .176  |
| 106              | القصص  | 78    | ! \$ y J - R Ā ) t A \$ s % n<br>¼ ç m ç F • Ā ? r é &<br>A O ù = Ā æ 4 ' n ? t ā<br>l ü " Ā % Z Ā ā | .177  |
| 104              | القصص  | 79    | 4 ' n ? t ā y l t • y , s ù n<br>' Ā ù ¾ Ā m ĩ B ö q s %<br>l ¾ Ā m ĩ F t ^ f Ā -                    | .178  |
| 107              | القصص  | 81    | \$ o Y ø y   j s f m ù n<br>¾ Ā m ĩ /<br>Ā n ĩ ' # y % Ā / ur<br>l u Ü ö ' F { \$ #                  | .179  |
| 107              | القصص  | 83    | y 7 ù = Ā ? n<br>ā ' # æ \$ ! \$ #<br>ä o t • Ā z F y \$ #<br>l \$ y g è = y è ø g w U               | .180  |

| الصفحة                      | السورة   | رقمها | الآية   | الرقم |
|-----------------------------|----------|-------|---|-------|
| 104                         | العنكبوت | 39    | š cr ā• » s%urn<br>š cöqtäö• ĩ ùur<br>l šÆ» yJ» ydur                              | .181  |
| 96                          | العنكبوت | 40    | \$ tRö< s{ r & ^ x ä3sun<br>l ( ¾Ī mĪ 6/ Rx < Ī /                                 | .182  |
| 19                          | الأحزاب  | 69    | y %ZĪ ā tb% x . ur n<br>l \$ \k ŽĀ_ur «! \$ #                                     | .183  |
| 141                         | الصفافات | 99    | ' Ī oTĪ ) tA\$ s%urn<br>4' n<Ī ) ë=Ī d# sE<br>' Ī n1 u'<br>l È üi ĩ %ök uŽy™      | .184  |
| 108 ، 104                   | غافر     | 23    | ö% s) s9urn<br>\$ uZü=y™ö' r &<br>4Öy> qāB<br>l \$ uZĪ G» tf\$ t«Ī /              | .185  |
| ، 104 ، 91<br>108           | غافر     | 24    | š cöqtäö• ĩ ù 4' n<Ī ) n<br>z` » yJ» ydur<br>l š cr ā• » s%ur                     | .186  |
| ، 92 ، 87 ، 30<br>132 ، 130 | غافر     | 26    | tA\$ s%urn<br>Ücöqtäö• ĩ ù<br>p' ĩ Rr ā' sE<br>4Öy> qāB ö@ç Fø%r &<br>l           | .187  |
| 92 ، 87                     | غافر     | 27    | # Öy> qāB tA\$ s%urn<br>BNö< āā' Ī oTĪ )<br>l' Ī n1 t•Ī /                         | .188  |
| 89 ، 88                     | غافر     | 28    | x@ā_u' tA\$ s%urn<br>l Ö` ĩ B÷s• B  | .189  |
| ، 90 ، 81 ، 30<br>137 ، 91  | غافر     | 29    | āNä3s9 É Qöqs) » tfn<br>à 7ü=βJø9\$ #<br>l tPöqu< ø9\$ #                          | .190  |
| 91                          | غافر     | 30    | tA\$ s%urn<br>ü" ĩ %@! \$ #<br>É Qöqs) » tf z` tB# uä<br>l B\$ %s{ r & p' Ī oTĪ ) | .191  |
| 93                          | غافر     | 34    | ö% s) s9urn<br>öNä2uä! %y`<br>ā@ö6s% ` ĩ B β# β™qāf<br>l                          | .192  |
| 137                         | غافر     | 36    | tA\$ s%ur n<br>āböqtäö• ĩ ù<br>β` » yJ» yg» tf<br>l È üøÓ\$ #                     | .193  |
| 92                          | غافر     | 38    | tA\$ s%urn<br>ü" ĩ %@! \$ #<br>É Qöqs) » tf šÆtB# uä<br>l                         | .194  |



| الرقم | الآية   | رقمها | السورة | الصفحة          |
|-------|---|-------|--------|-----------------|
| .195  | ÿ@ï J tã ô` tBn<br>ÿx sù Zpy ¥Í h Šy™<br>žwĀ ) # " t" øg ät<br>l \$ ygn=÷WĪ B       | 40    | غافر   | 105             |
| .196  | \$ tB Ī Qöqs) » tfur<br>öNà 2qãã÷Šr & p' Ī <<br>' n<Ī )<br>l Ī o4qy f " Z9\$ #      | 41    | غافر   | 93              |
| .197  | ÓĪ _ tRqããô%os? n<br>«! \$ \$ Ī / t• ày ò2L{<br>x 8Ī Žö° é& ur<br>l ¾Ī mĪ /         | 42    | غافر   | 93              |
| .198  | uQt• y _ Ÿwn<br>\$ y J - Rr &<br>üÓĪ _ tRqããô%os?<br>l Ī mø< s9Ī )                  | 43    | غافر   | 93              |
| .199  | <sup>a</sup> ! \$ # ç m9s%uqsùn<br>\$ tB ÅV\$ t«Ī h Šy™<br>l ( # rã• x6tB           | 45    | غافر   | 93              |
| .200  | }\$øŠs9n<br>¾Ī mĪ =÷WĪ Jx .<br>l Öäi t x «  | 11    | الشورى | 165 ، 60        |
| .201  | Nè duä! %y ` \$ -Hs>sùn<br>! \$ uZĪ F» tf\$ t«Ī /<br>l # sĒĪ )                      | 47    | الزخرف | 99              |
| .202  | OĪ g fĪ • ç R \$ tBurn<br>žwĀ ) >ptf# uä ô` Ī i B<br>l }' Ī d                       | 48    | الزخرف | 99              |
| .203  | 3" y Š\$ tRurn<br>' Ī ü äböqtäö• Ī ü<br>l ¾Ī mĪ Böqs%                               | 51    | الزخرف | 100             |
| .204  | O\$ tRr & ôQr & n<br>ô` Ī i B xŽö• yz<br>" Ī %©! \$ # # x< » yd<br>l xüüĪ g tB uqèd | 52    | الزخرف | 14 ، 100        |
| .205  | u' Å+ ø9é& l wöqn=sùn<br>Ī mø< n=tā<br>` Ī i B xou' Ēqó™r &<br>l A=y dsĒ            | 53    | الزخرف | 101 ، 100       |
| .206  | £# y , tGó™\$ \$ sùn<br>¼ç mtBöqs%<br>l ç nqãã\$ sŪr 'sù                            | 54    | الزخرف | 101 ، 25<br>113 |
| .207  | ! \$ ĒJn=sùn<br>\$ tRqàÿy™# uä<br>\$ oYöJs) tGR\$ #<br>l óOßg ÷YĪ B                 | 55    | الزخرف | 152 ، 148       |
| .208  | öNßg » oYü=y è y f sùn<br>Wx sVtBur \$ Zÿn=y™<br>l šüi Ī • ÅzEzĪ j 9                | 56    | الزخرف | 152 ، 148       |

| الرقم | الآية   | رقمها | السورة   | الصفحة   |
|-------|---|-------|----------|----------|
| .209  | \$ " ZtF sù ô%os) s9urn<br>tPöqs% ó Oßgn=ö6s%<br>l š cöqtāö•İ ü                               | 17    | الدخان   | 95       |
| .210  | ( # ÿr-Šr & ÷br & n<br>y Š\$ t6l ā ¥' n<Ā )<br>l «! \$ #                                      | 18    | الدخان   | 95       |
| .211  | ÿ ¼ç m- / u' %täy %sün<br>İ äI wàs̄ »yd "br &<br>tbqāBİ • øg' C xPöqs%<br>l                   | 22    | الدخان   | 95       |
| .212  | Ā Žó r'sün<br>" İ Š\$ t7İ èĀ /<br>l x ø< s9   | 23    | الدخان   | 164، 143 |
| .213  | İ 8ā• ø? \$ # urn<br>t• óst7ø9\$ #<br>l # • q÷du'   | 24    | الدخان   | 165، 147 |
| .214  | ÷ŽÉ9ô¹ \$ \$ sün<br>uŽy 9 ¹ \$ yJx.<br>( # qä9're&<br>l İ Q÷"yèø9\$ #                         | 35    | الأحقاف  | 20       |
| .215  | " bĀ ) n<br>ö/ ä3tBt• ò2r &<br>«! \$ # y%Yİ ā<br>4 l öNä39s) ø?r &                            | 13    | الحجرات  | 71       |
| .216  | l 7Pqä9 tA# uä HwĀ ) n  | 34    | القمر    | 98       |
| .217  | uä! %y` ô%os) s9urn<br>tböqtāö•İ ü tA# uä<br>l â' ä< ' Z9\$ #                                 | 41    | القمر    | 98       |
| .218  | tüi İ %@! \$ # ā@sVtBn<br>( # qè =İ dJām<br>l sp1 u' öq- G9\$ #                               | 5     | الجمعة   | 136      |
| .219  | ( # pqçHs>÷è tFĪ 9n<br>4' n?tā @! \$ # " br &<br>& äó Óx « Èe@a.<br>l Ö• fĪ %os%              | 12    | الطلاق   | 131      |
| .220  | ç m1 y Š\$ tR ø(Ā ) n<br>¼ç mš / u'<br>İ Š# uqø9\$ \$ Ā /<br>Ä" È%os) ç RùQ\$ #<br>l " • qè Ū | 16    | النازعات | 41       |
| .221  | 4' n<Ā ) ó =ydø(È\$ # n<br>tböqtāó•İ ü<br>l 4Óx ösŪ ¼ç m̄ RĀ )                                | 17    | النازعات | 126      |
| .222  | y 7 @9 @yd ö@à) sün<br>br & # ' n<Ā )<br>l 4' a 1 t" s?                                       | 18    | النازعات | 126      |
| .223  | y 7 tfĪ %÷dr & urn<br>y 7Ā n/ u' 4' n<Ā )<br>l 4Óy ' ÷, tF sù                                 | 19    | النازعات | 126      |

| الصفحة        | السورة   | رقمها | الآية   | الرقم |
|---------------|----------|-------|---|-------|
| 129 ، 29 ، 26 | النازعات | 24    | O\$ tRr & tA\$ s) sùn<br>āNā3š / u'<br>l 4' n?ôãF{ \$ # | .224  |

## فهرس الأحاديث

| الصفحة | طرف الحديث  | الرقم |
|--------|---|-------|
| 7      | أرسل ملك الموت إلى موسى                                 | 1     |
| 149    | إن الله عز وجل ليقبل توبة العبد                         | 2     |
| 9      | أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة             | 3     |
| 12     | سألني يهودي من أهل الحيرة                               | 4     |
| 96     | كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر صَلَّى... | 5     |
| 12، 9  | كمل من الرجال كثير                                      | 6     |
| 149    | لمَّا أغرق الله فرعون قال جبريل                         | 7     |
| 7      | مررت ليلة أسري بي على موسى بن عمران                     | 8     |

## فهرس التراجم والأعلام

1- ابن الأثير: المبارك بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجرزي، أبو السعدات، مجد الدين، المحدث اللغوي الأصولي، ولد عام (544هـ) في جزيرة ابن عمر، ونشأ فيها، ثم انتقل إلى الموصل واتصل بصاحبها، فكان من أخصائه، أصيب بمرض النقرس، فبطلت حركة يديه ورجليه، ولازمه المرض إلى أن توفي في إحدى قرى الموصل عام (606هـ)، قيل إن تصانيفه كلها ألفها في زمن مرضه إملأً على طلبته، وهم يعينونه بالنسخ والمراجعة، من كتبه: النهاية في غريب الحديث، "والكامل في التاريخ"، و"جامع الأصول في أحاديث الرسول"، والإيضاح في الجمع بين الكشف والكشاف، "ولمختار في مناقب الأخيار" و"تجريد أسماء الصحابة"، وغيرها من المؤلفات<sup>(1)</sup>.

2- الألويسي: (1217-1270هـ) محمد بن عبد الله الحسيني الألويسي، شهاب الدين، أبو الثناء، مفسر محدث، أديب من المجددين، ولد في بغداد ومات فيها، كان سلفي الاعتقاد مجتهداً، تولى الإفتاء ببلده، ثم عزل، فانقطع للعلم، سافر إلى الموصل فالأستانة، ومر بماردين وسيواس، فغاب واحداً وعشرين شهراً، ثم عاد إلى بغداد يدون رحلاته، ويكمل ما قد بدا به من مصنفاته، واستمر على ذلك إلى أن توفي رحمه الله، من كتبه: "روح المعاني" في التفسير ونشرة الشمول في السفر إلى اسلامبول "تخت فيه عن رحلته إلى الأستانة" و"كشف الطرّة عن الغرة" وغيرها<sup>(2)</sup>.

3- البخاري: محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة، أبو عبد الله، حبر الإسلام، والحافظ لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، صاحب الجامع الصحيح المعروف بصحيح البخاري، أصح كتاب على وجه الأرض بعد القرآن الكريم، ومن مصنفاته "التاريخ" و"خلق أفعال العباد"، وغيرها، ولد في بخارى سنة (194هـ)، ونشأ يتيماً، قام برحلة طويلة في طلب علم الحديث، فزار خراسان والعراق ومصر والشام، وسمع من نحو ألف شيخ، وجمع

(1) الزركلي، خير الدين، الأعلام، قاموس تراجم، أشهر الرجال والنساء فيه العرب والمستعربين والمستشرقين، (451/5)، دار العلم للملايين، بيروت، ط 1984، م6.

(2) المصدر السابق، (177/7).

نحو ستمائة ألف حديث، إختار منها في صحيحه ما وثق بروايته وفق شروطه، توفي في "خزنتك" من قرى سمرقند سنة (256هـ)<sup>(3)</sup>.

4- البغوي: الحسين بن مسعود بن محمد، أبو محمد، أو من يلقب بان الفراء، ويلقب بمحيي السنة، ولد عام 433هـ وارتحل إل مرو الروذ، فتفقه على يد شيخ الشافعية القاضي الحسين بن محمد المروزودي، فأتقن المذهب وصنف فيه كتاب "التهذيب".

ثم بلغ درجة الإجتهد، وهو فقيه محدث ومفسر له غير التهذيب شرح السنة في الحديث " وكتاب لباب التأويل في معالم التنزيل "، و"مصباح السنة"، والجمع بين الصحيحين "، وغير ذلك توفي بمرور الروذ عام (510هـ)<sup>(1)</sup>.

5- البقاعي: (809-885هـ). إبراهيم بن عمر بن علي بن أبي بكر البقاعي، أبو الحسن برهان الدين، مؤرخ أديب، أصله من البقاع في سورية، وسكن دمشق ورحل إلى بيت المقدس والقاهرة، توفي بدمشق، له من المصنفات "عنوان الزمان في تراجم الشيوخ والأقران" و"الأنس الجليل" و"الدرر الكامنة" و"غاية النهاية" و"نظم الدرر في تناسب الآيات والسور" وغيرها الكثير الكثير<sup>(2)</sup>.

6- الثعالبي: عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف الثعالبي الجزائري، أبو زيد، مفسر من أعيان الجزائر، ولد سنة (786هـ)، زار تونس والمشرق، توفي سنة (875هـ)، من كتبه "الجواهر الحسان في تفسير القرآن" و"الأنوار في المعجزات النبوية" و"روضة الأنوار" و"نزهة الأخيار"، و"الذهب الإبريز في غريب القرآن العزيز"<sup>(3)</sup>.

7- الحموي: ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي، من علماء الجغرافيا واللغة، أسر صغيراً من بلاد الروم، وابتاعه ببغداد تاجرٌ اسمه عسكر بن إبراهيم الحموي، فرباه وعلمه وشغله

(3) المصدر السابق، (6 / 242)

(1) المصدر السابق، (2 / 459).

(2) المصدر السابق (15/1).

(3) ((الذهبي، محمد حسين، التفسير والمفسرون، م2، ص(247-248)، ط2، 1976م.

بالإتجار في تجارته ثم أعتقه، فرحل رحلة واسعة انتهت به إلى مرو بخراسان، ثم انتقل إلى خوارزم وبقي فيها إلى خروج التتر، من أهم كتبه "معجم البلدان" توفي في حلب عام (626هـ)<sup>(4)</sup>.

8- أبو داوود: (202هـ - 275هـ) سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير الأزدي السجستاني، إمام أهل الحديث في زمانه، أصله من سجستان، رحل رحلة كبيرة في طلب العلم وتوفي بالبصرة، له من المصنفات: "سنن أبي داوود" و "المراسيل" وكتاب "الزهد" وغيرها<sup>(5)</sup>.

9- الراغب الأصفهاني: الحسين بن محمد بن المفضل أبو القاسم الأصبهاني أو الأصفهاني المعروف بالراغب، أديب من الحكماء العلماء من أهل أصبهان، سكن بغداد واشتهر حتى كان يقرن بالإمام الغزالي، من كتبه "محاضرات الأدباء" و "المفردات" و "الأخلاق" و "جامع التفاسير" وتفصيل النشأتين<sup>(6)</sup>.

10- الزمخشري: محمود بن عمر بن محمد بن أحمد، العلامة أبو القاسم الزمخشري النحوي اللغوي المعتزلي، المفسر، يلقب جار الله لأنه جاور مكة زماناً، ولد في زمخشر من قرى خوارزم عام (467هـ)، تنقل في البلدان، كان واسع العلم، كثير الفضل، غاية في الذكاء وجودة القريحة، متفنناً في كل علم، معتزلياً قوياً في مذهبه مجاهراً به، داعياً إليه، علامة في الأدب والنحو، توفي في الجرجانية من "قرى خوارزم" سنة (538هـ) له كثير من التصانيف البديعة منها "الكشاف في التفسير" و "الفائق في غريب الحديث" و "أساس البلاغة"، وغيرها من المصنفات<sup>(1)</sup>.

(4) الزركلي، الأعلام، (246/8) مرجع سابق.

(5) المصدر السابق (220/2)

(6) المصدر السابق (220/2)

(1) الداودي، محمد بن علي بن أحمد، طبقات المفسرين، (314/2-315) تحقيق: علي محمد عمر، مكتبة وهبة، القاهرة ط2، 1994م. (2) الزركلي، الأعلام، (91/6)، مرجع سابق.

11- الطبري: محمد بن جرير بن يزيد، أبو جعفر، المفسر، المؤرخ الإمام، ولد في أمل طبرستان سنة 224هـ واستوطن بغداد عرض عليه القضاء والمظالم فأبى، وهو من المؤرخين الثقات قال ابن الأثير : أبو جعفر أوثق من نقل التاريخ، وهو أول من كتباً في التفسير بالمأثور مما يدل على علمه العزيز، كان مجتهداً في الدين، لا يقلد أحداً بل قلده بعض الناس وعملوا بأقواله وآرائه، له مؤلفات كثيرة منها : "جامع البيان في تفسير القرآن" المعروف "بتفسير الطبري"، وكتاب أخبار الرسل والملوك "المعروف بتاريخ الطبري" توفي سنة 310هـ<sup>(1)</sup>.

12- ابن عباس : (3ق هـ - 68هـ) عبد الله بن عباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي، حبر الأمة، الصحابي الجليل، ولد بمكة، ونشأ في بدء عصر النبوة، فلزم رسول الله صلى الله عليه وسلم، وروى عنه الحديث، وشهد مع علي الجمل وصفين، وكف بصره في آخر عمره، فسكن الطائف وتوفي بها، له في الصحيحين وغيرهما 1660 حديثاً، وكان كثيراً ما يجعل أيامه للفقهِ والعلم، وكان عمر إذا أعضلت عليه مسألة في الفقه والعلم، يدعوه ويقول له: أنت لها، وكان آية في الحفظ، وينسب إليه كتاب في تفسير القرآن، جمعه بعض أهل العلم في مرويات المفسرين عنه في كل آية فجاء تفسيراً حسناً<sup>(2)</sup>.

13- العسقلاني: علي بن محمد الكناني العسقلاني، أبو الفضل شهاب الدين، ابن حجر، من أئمة العلم والتاريخ، أصله من عسقلان بفلسطين، ومولده بالقاهرة سنة 773هـ كان في بداية حياته مولعاً بالأدب والشعر، ثم أقبل على الحديث، ورحل إلى اليمن، والحجاز، وغيرها لسماع الشيوخ ثم ما لبث أن ذاع صيته فقصده الناس للأخذ عنه، وأصبح حافظ الإِسْلافي عصره، قال السخاوي : إنتشرت مصنفاته في حياته وتهادتها الملوك، وكتبها الأكابر، ولي القضاء بمصر مرّات، ثم اعتزل، مات بالقاهرة سنة 852هـ، أما مصنفاته

(3) ابن حجر، أحمد بن علي العسقلاني، الاصابة في تمييز الصحابة، (121/4)، تحقيق الشيخ عادل احمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض، دار الكتب العلمية، لبنان، ط(1)، 1995م.



فكثيرة جلييلة منها فتح الباري شرح صحيح البخاري "، و"الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة" و"الإصابة في تميز الصحابة"، و"تقريب التهذيب" وغيرها<sup>(1)</sup>.

14- الفخر الرازي : محمد بن عمر بن الحسن التيمي البكري، أبو عبد الله القرشي، فخر الدين الرازي، من ذرية أبي بكر الصديق، الإمام المفسر، أوجد أهل زمانه في المعقول والمنقول، وهو قرشي النسب أصله من طبرستان، مولده في الري سنة 544هـ، وإليها نسبته، يقال له: ابن خطيب الري، رحل إلى خوارزم وإلى ما وراء النهر وخراسان، أقبل الناس على كتبه في حياته يتدارسونها، له مؤلفات كثيرة في مختلف العلوم منها : "مفاتيح الغيب" المعروف "بتفسير الرازي"، و"المحصل في علم الأصول"، وغيرهما الكثير، وله شرح بالعربية والفارسية وكان واعظاً بارعاً باللغتين، توفي في هراة سنة 606هـ<sup>(2)</sup>.

15- القرطبي: محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج الأنصاري الخزرجي، الأندلسي أبو عبد الله القرطبي، من كبار المفسرين، كان من عباد الله الصالحين، والعلماء العارفين الورعين، من أهل قرطبة، رحل إلى الشرق واستقر بمدينة ابن خصيب في شمال أسبوط بمصر ربّما توفي في التاسع من شوال سنة إحدى وسبعين وستمئة، من مصنفاته : "الجامع لأحكام القرآن" المعروف "بتفسير القرطبي"، وله شرح أسماء الله الحسنى " وكتاب "التذكار في أفضل الأذكار" وكتاب "التذكرة في أحوال الموتى و أمور الآخرة"<sup>(3)</sup>.

16- قطب: سيد بن قطب بن إبراهيم، مفكر إسلامي معاصر ولد سنة 1906م في قرية "موشا" في أسبوط، تخرج من كلية دار العلوم بالقاهرة عام 1934م، وعمل في جريدة الأيام، وعمل مدرساً للغة العربية، ثم موظفاً في ديوان وزارة المعارف ثم مراقباً فنياً للوزارة، انضم للإخوان المسلمين، وترأس قسم نشر الدعوة وتولى تحرير جريدتهم، ثم سجن معهم، فعكف على تأليف الكتب ونشرها، وبقي في سجنه حتى صدر الأمر بإعدامه فأعدم عام 1966م،

(1) الزركلي، الأعلام، (62/1).

(2) الداودي، طبقات المفسرين، (214/2)، مرجع سابق.

(3) المصدر السابق، (66/2).

من كتبه في ظلال القرآن في التفسير، والعدالة الإجتماعية في الإسلام"، و"التصوير الفني في القرآن" وغيرها<sup>(1)</sup>.

17- ابن كثير (701-774هـ) إسماعيل بن عمر بن كثير، القرشي البصري الدمشقي، أبو الفداء، عماد الدين، حافظ مؤرخ فقيه، ولد في قرية من أعمال بصرة في الشام، وانتقل مع أخ له إلى دمشق سنة 716 ورحل في طلب العلم، وتوفي بدمشق، تناقل الناس تصانيفه في حياته، من كتبه "البداية والنهاية" وتفسير القرآن العظيم " المعروف بتفسير ابن كثير " وغيرها<sup>(2)</sup>.

18- المراغي: أحمد بن مصطفى المراغي، مفسر مصري، من العلماء، تخرج بدار العلوم سنة 1909م كان مدرس الشريعة الإسلامية فيها، وولي النظارة في بعض المدارس ، وعيّن مدرساً للعبية والشريعة الإسلامية بكلية غوردون بالخرطوم، له كتب منها "الحسبة في الإسلام" والتوجيه في أصول الفقه " و"تفسير المراغي" و"علوم البلاغة"، توفي بالقاهرة عام 1952م<sup>(3)</sup>.

19- مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، أبو الحسن، حافظ وإمام من أئمة الحديث، ولد بنيسابور سنة 204هـ، رحل إلى الحجاز ومصر والشام والعراق، أشهر كتبه "صحيح مسلم" جمع فيه عشرة آلاف حديث كتبها في خمسة عشرة سنة، وهو أحد الصحيحين المعولّ عليهما عند أهل السنة في الحديث وقد شرحه كثيرون من أشهرهم الإمام النووي، ومن كتبه "المسند الكبير"، و"الجامع والكنى" و"الأسماء" وغيرها<sup>(4)</sup>.

20- ابن منظور: محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعي الإفريقي، الإمام اللغة الحجة من نسل رويغ بن ثابت الأنصاري ، ولد بمصر سنة 630 وقيل في طرابلس الغرب، خدم في ديوان الإنشاء بالقاهرة ثم ولي القضاء في

(1) الزركلي، الأعلام، (269/3).

(2) الذهبي، التفسير والمفسرون، م1، ص(242)، مرجع سابق.

(3) الزركلي، الأعلام (94/1).

(4) المصدر السابق (233/6).

طرابلس، عمي في آخر عمره، وعاد إلى مصر، فتوفي فيها سنة 711هـ، وقد ترك بخطه نحو خمسمائة مجلد أشهرها "لسان العربيلدي" جمع فيه أمهات كتب اللغة، فكاد يغني عنها جميعاً، ومن مؤلفاته "مختار الأغاني" و"سرور النفس بمدارك الحواش الخمسة لأولي الألباب"، وغيرها الكثير<sup>(1)</sup>.

---

(1) المصدر السابق (103/7).

**AN- Najah National University**  
**Faculty of Graduate Studies**

**Moses Story with Pharaoh**  
**Between the Holy Koran and the Old TestEment**

**Prepared by**  
**Nidal Abbas Jabber Dweikat**

**Supervisor**  
**Dr. Mohammed Hafeth Ishreida**

*Submitted in Partial Fulfillment of the Requirements for the Degree of Master  
in Usol Ad-Din, Faculty of Graduate Studies at An-Najah National University,  
Nablus, Palestine.*

**2006**

**Moses Story with Pharaoh  
Between the Holy Koran and the Old Testament  
Prepared by  
Nidal Abbas Jabber Dweikat  
Supervisor  
Dr. Mohammed Hafeth Ishreida**

**Abstract**

The title of this thesis is " Moses story with pharaoh between Holy koran and the old Testament" I have showed in this thesis the incidents and events of moses story with the tyrant pharaoh in the Holy Koran and the Old testament, and I have built a comparison of its events in both books, showing that the Old testament agrees with the Holy Koran in some aspects which are the general features of the story. But there is a great difference and contrast between the two books in the details of the story. In this research, I have also dealt with the many deviations acted by the jews that are deduced and inferred from moses story. Among them, the Jewish point of view relating to the God and messengers, especially epithet of Moses.

According to this research , it has been proved that the Holy Koran is a book without any futile at all, while the present old Testament has been distorted.

Moreover, I have made an index for topics, verses of the Holly Koran and another for Hadith, mentioned in this thesis. I have also included a biography of some distinguished researchers as needed. Furthermore , there is an index for references.

At last , I hope the God May Bless My study.

As He is responsive and the all – hearing.